

الْبَحْثُ الْجَارِي

بِشْرَحِ اِكْرَمَانِي

لِلْمَرْغُوثِ الشَّامِيِّ

دار إحياء التراث العربي
بيروت - لبنان

حقوق الطبع محفوظة للناسخ

طبعة اولى : ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٧ م

طبعة ثانية : ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب العلم

باب فضل العلم وقول الله تعالى (يرفع الله الذين آمنوا منكم
والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خير) وقوله عز وجل (رب
زدني علما)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على ما هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

كتاب العلم

(باب فضل العلم) إنما قدم هذا الكتاب على سائر الكتب التي بعده لأن مدار تلك الكتب كلها على العلم. فان قلت فلم لم يقدم على كتاب الايمان . قلت لأن الايمان أول واجب على المكلف أو لأنه أفضل الامور على الاطلاق وأشرفها وكيف لا وهو مبدأ كل خير علما وعملا ومنشأ كل كمال دقا وجلا . وأما تقديم كتاب الوحي فلتوقف معرفة الايمان وجميع ما يتعلق بالدين عليه أو لأنه أول خير نزل من السماء إلى هذه الأمة . قوله (درجات) منصوب بأنه مفعول يرفع ورفعة الدرجات عبارة عن الفضل اذ المراد منه كثرة الثواب وكذا طلب زيادة العلم يدل على فضله إذ لو لا فضله لما أمر الله تعالى بطلبه بقوله « وقل رب زدني علما » فان قلت هذا هو ترجمة الباب فأين ما هذا ترجمته إذ لم يذكر فيه حديثنا أصلا فضلا عما يدل على المترجم عليه . قلت قال بعض الشاميين

بَابُ مَنْ سَأَلَ عِلْمًا وَهُوَ مُشْتَغِلٌ فِي حَدِيثِهِ فَأَتَمَّ الْحَدِيثَ ثُمَّ أَجَابَ
السَّائِلَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ ع وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ

من سئل
 علماً
 ٥٨

بواب البخاري الأبواب وذكر التراجم وكان يلحق بالتدرج إليها الأحاديث المناسبة لها فلم يتفق له أن يلحق إلى هذا الباب ونحوه شيئاً منها إما لأنه لم يثبت عنده حديث يناسبه بشرطه وإما لآخر وقال بعض أهل العراق ترجم ولم يذكر شيئاً فيه قصداً منه ليعلم أنه لم يثبت في ذلك الباب شيء عنده. فان قلت فأتقول فيما يترجم بعد هذا باب فضل العلم وينقل فيه حديثاً يدل على فضل العلم. قلت المقصود بذلك الفضل غير هذا الفضل إذ ذاك بمعنى الفضلة أي الزيادة في العلم وهذا بمعنى كثرة الثواب عليه ويحيى ثمة تحقيقه إن شاء الله تعالى (باب من سئل) بضم السين (وهو مشغول في حديثه) جملة حالية عن مفعول ما لم يسم فاعله وقال (فأتم) بالفاء. و (ثم) أجاب ثم لأن الإتمام حصل عقيب الاشتغال بخلاف الإجابة. قوله (محمد بن سنان) بكسر السين المهملة والتونين هو أبو بكر الباهلي البصري روى عنه البخاري وأبو داود وروى له الترمذي وابن ماجه مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين. قوله (فليح) بضم الفاء وفتح اللام وسكون التحتانية وبالمهملة ابن سليمان بن أبي المغيرة الخزاعي المدني أبو يحيى واسمه عبد الملك وفليح لقب له غلب عليه قال أبو حاتم وابن معين أنه ليس بالقوي وقال ابن عدي لا بأس به وقد اعتمده البخاري وروى له مسلم وأبو داود والترمذي مات سنة ثمان وستين ومائة قوله (ح وحدثنى إبراهيم) إذا كان للحديث أسنادان أو أكثر كتبوا عند الانتقال إلى إسناد آخر ح وهو حاء مهملة مفردة قيل مأخوذة من التحول لتحوله من أسناد إلى أسناد آخر ويقول القاري إذا انتهى إليها ح ويستمر في قراءة ما بعدها وقيل أنها من حال بين الشئين إذا حيز لكونها حالت بين الأسنادين وأنه لا يلفظ عند الانتهاء إليها بشيء وقيل أنها رمز إلى قوله «الحديث» وأهل المغرب إذا وصلوا إليها يقولون الحديث وقد كتب جماعة من حفاظ عراق العجم موضعها صح فيشعر بأنها رمز صح وتحسن هنا كتابة صح لثلاث يتوهم أنه سقط من الأسناد الأول وهي كثيرة في صحيح مسلم قليلة في هذا الصحيح وقدم مرة وأما (إبراهيم بن المنذر) فهو ابن عبد الله بن المنذر بن المغيرة الخزاعي بالزاي القرشي المدني أبو اسحق روى البخاري عنه في غير موضع من الصحيح ثم روى فيه عن محمد بن أبي غالب عنه في الاستئذان قال أبو حاتم الرازي جاء إبراهيم إلى أحمد بن حنبل فاستأذن عليه فلم يأذن له وجلس حتى خرج فسلم عليه فلم يرد عليه السلام قبل ذلك لأنه خلط في القرآن

إبراهيم
 ابن المنذر

قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي هِلَالُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَطَاءِ
ابْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْلِسٍ يَحْدُثُ

وقال ابن منصور سألت يحيى بن معين عن الخزامي فقال ثقة مات سنة ست وثلاثين ومائتين
بالمدينة وفي بعض النسخ حدثني إبراهيم والفرق بينهما سبق أن الشيخ إذا حدث له وهو السامع وحده
يقول حدثني وإذا حدث معه غيره قال حدثنا . قوله (محمد بن فليح) أي المذكور وهو يكتي بأبي عبد
الله مات سنة سبع وتسعين ومائة . قوله (حدثنا ابن أبي فليح) بن سليمان السابق آنفا . قوله (هلال
ابن علي) المشهور بهلال بن ميمونة بن أبي أسامة الفهرى القرشي المدني توفي سنة آخر خلافة هشام بن عبد
الملك . قوله (عطاء بن يسار) بالتحانية والمهمل أبو محمد المدني مولى ميمونة أم المؤمنين وكان عطاء
قاصاً ويرى القدر مات سنة أربع وتسعين على الأشبه بالأمر اذ قيل بغيره وتقدم في باب كفران
العشير . قوله (أبي هريرة) اختلف في اسمه واسم أبيه على نحو ثلاثين قولاً وكان له هرة فكفى
بها وروى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة
وسبعون حديثاً ذكر البخاري منها ثمانية عشر وأربعمائة وروى عنه ثمانمائة رجل وأكثر كان
يسبح في اليوم اثني عشر ألف تسبيحة ولى إمرة المدينة مرات مات سنة سبع وخمسين ودفن بالبقيع
وقد مر ذكره في باب أمور الإيمان ورجال الاسناد الأخير كلهم مدنيون . قوله (بينما) أصله
بين فريدت عليه ما وهو ظرف زمان بمعنى المفاجأة والأفصح في جوابه أن يكون فيه إذا وإذا
وكان الأصح لا يستفصح إلا طرحها وقيل أنه ظرف متضمن لمعنى الشرط فلذلك اقتضى جواباً
والعامل فيه الجواب إذا كان مجرداً من كلفة المفاجأة وإلا فعنى المفاجأة ومعنى الحديث جاء أعرابي
وقت حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله (يحدث) خبر المبتدا وحذف مفعولاه الأخيران
و(القوم) هم الرجال دون النساء قال تعالى «لا يضر قوم من قوم» ثم قال «ولا نساء من
نساء» قال الشاعر :

أقوم آل حصن أم نساء

وقد يدخل النساء فيه على سبيل التبع لأن قوم كل نبي رجال ونساء وجمعه أقوام وجمع الجمع
أقوام والعرب هو الجيل المعروف من الناس والنسبة اليهم عربي وهم أهل الأمصار والأعراب منهم
سكان البادية خاصة والنسبة اليهم أعرابي لأنه لا واحد له وليس الأعراب جمعا للعرب . قوله (متى)

محمد
ابن فليح
هلال
ابن علي

الْقَوْمَ جَاءَهُ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ مَتَى السَّاعَةُ فَمَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ سَمِعَ مَا قَالَ فَكَرِدَ مَا قَالَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ لَمْ يَسْمَعْ حَتَّى إِذَا قَضَى حَدِيثَهُ قَالَ أَيْنَ - أَرَاهُ - السَّائِلُ عَنِ السَّاعَةِ قَالَ هَا أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَإِذَا ضَيَّعَتِ الْأَمَانَةُ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ قَالَ كَيْفَ إِضَاعَتُهَا قَالَ إِذَا وَسَدَّ الْأَمْرُ

السَّاعَةَ أي يوم القيامة وتقدم في حديث جبريل وجوه في سبب تسميتها بالساعة . قوله ((يحدث)) أي يحدث القوم وفي بعض الروايات بحديثه بحرف الجر . و ((سمع)) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم ((ما قال)) الأعرابي ((فكره)) - مؤاله ولهذا لم يلتفت إلى الجواب . قوله ((حتى إذا قضى)) يتعاقب قوله فمضى يحدث لا بقوله لم يسمع ونظ فقال إلى هنا جملة معترضة بالفاء وذلك جائز كما مر بيانه . فان قلت علام عطف ((بل لم يسمع)) إذا لا يصح أن يعطف على ما سبق إذ الاضراب إنما يكون عن كلام نفسه بل لا يصح عطف أصلا على كلام غير العاطف . قلت لا نسلم امتناع صحة العطف والاضراب بين كلام المتكلمين وما الدليل عليه سلطنا لكن يكون الكل من كلام البعض الأول على طريقة عطف الفعلين كأنه قال البعض الآخر للبعض الأول قل بل لم يسمع أو من كلام البعض الآخر بأن يقدر لفظ سمع قبله كأنه قال سمع بل لم يسمع . قوله ((أين السائل عن الساعة)) أي عن زمان الساعة وفي بعض النسخ أين أراه السائل وأراه بضم الهمزة أي أظن وهو من كلام الراوي يعني أظن أنه قال أين السائل . قوله ((ها أنا)) فأنا مبتدأ وخبره محذوف وهو السائل وها حرف تنبيه . الجوهرى : وها قد تكون جواب النداء يمد ويقصر وها أيضا مقصور للتقريب أي إذا قيل لك أين أنت فتقول ها أنذا . فان قلت لم ترك العاطف عند ذكر ألفاظ قال سؤالاً وجواباً . قلت لأن المقام كان مقام المقابلة والراوى يحكى ذلك كأنه لما قال الأعرابي ذلك سأل سائل ماذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في جوابه وبالعكس وفي بعض النسخ فقال كيف اضاعتها بالفاء والباقي بلافاء وذلك لأن السؤال عن كيفية الاضاعة متفرع على ما قبله فلها عطفه بالفاء بخلاف أخواته . قوله ((إذا وسد الأمر)) يقال وسدته الشيء فترسده إذا جعلته تحت رأسه أي فوض الأمر والمراد من الأمر جنس الأمور التي تتعلق بالدين كالحلافة والقضاء والافتاء ونحوه وكان حقه أن يقال لغير أهله فأتى بكلمة إلى ليدل على تضمين معنى الإسناد . فإن

إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ فَاتَنْظُرِ السَّاعَةَ

٥٩
باب مَنْ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْعِلْمِ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ عَارِمُ بْنُ
الْفَضْلِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهَكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

قلت هل يجوز تأخير الجواب عن السؤال فيما يتعلق بالدين . قلت المسألة ليست مما يجب تعلمها بل هي فيما لا يكون العلم بها إلا لله تعالى ولئن سلمنا فعل الذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشغولا به كان أهم منها أو لعله أخره انتظارا للوحي أو أراد أن يتم حديثه لئلا يختلط على السامعين أو أراد تعليم فوائدها أنه يجب على القاضي والمدرس والمفتي تقديم الأسبق ومنها أن من أدب المتعلم أن لا يسأل العالم مادام مشغولا بحديث أو غيره لأن من حق القوم الذين بدأ بحديثهم أن لا يقطعهم عنهم حتى يتم وفيه الرفق بالمتعلم وإن جفا في سؤاله أو جهل لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يوجه على سؤاله قبل اكمال حديثه وفيه مراعاة العالم إذالم يهمهم السائل لقوله كيف اضاعتها . فان قلت السؤال إنما هو عن كيفية الاضاعة لقوله كيف والجواب هو بالزمان لا ببيان الكيفية فما وجهه . قلت ذلك متضمن للجواب إذ يازم منه بيان أن كيفية التوسد المذكور فان قلت إذا همنا هل تتضمن معنى المجازاة أم لا . قلت الظاهر لا والقام في فانتظر الساعة للتفريع أو جواب شرط محذوف يعني إذا كان الأمر كذلك فانتظر الساعة . قال ابن بطال وفيه وجوب تعليم السائل وقال معنى إذا وسد الأمر إلى غير أهله أن الائمة قد ائتمنهم الله على عبادته وفرض عليهم النصيحة لهم فيبغى لهم توعية أهل الدين والأمانة والنظر في أمور الأمة فإذا قلدوا غير أهل الدين فقد ضيعوا الأمانة التي فرض الله تعالى عليهم وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يؤمن الخائن وهذا إنما يكون إذا غلب الجهال وضعف أهل الحق عن القيام به ونصرتة نعوذ بالله مما نحن فيه من ذلك قال البخاري رضي الله عنه ((باب من رفع صوته)) قوله ((أبو النعمان)) هو محمد بن الفضل السدوسي البصري المعروف بعارم بالدين المهملة والراء قيل هذا لقب ردي له لأن العارم الشرير المفسد وكان بعيدا من ذلك وأقول يحتمل أن يكون لقباً صالحاً من قولهم عزمت العظم أى عرقته فالعارم معناه العريق أى المبالغ في الدين أو العلم ونحوه وقد مر ذكره في باب الدين النصيحة . قوله ((أبو عوانة)) بفتح العين المهملة هو الواضح بن عبدالله الشكري مولى يزيد بن عطاء الواسطي وكان من سبي جرجان ومر سبب عتقه وقيل كان مولاه خيره بين الحرية وبين كتابة الحديث فاختر الكتابية وتقدم في باب كيفية

ابن عمرو قَالَ تَخَلَّفَ عَنَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرَةٍ سَافَرْنَاهَا فَأَدْرَكَنَا
وَقَدْ أَرَهَقْنَا الصَّلَاةُ وَنَحْنُ نَتَوَضَّأُ فَجَعَلْنَا نَمْسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ
وَيَلِّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا

أبو بشر
اليشكري

يوسف
ابن ماهر

بدء الوحي . قوله (أبو بشر) بكسر الموحدة وبالمعجمة اليشكري جعفر بن اياس أبي وحشية الواسطي
والبصري مات سنة ثلاث أو أربع أو خمس وعشرين ومائة روى له الجماعة . قوله (يوسف) فيه
سنة أوجه وقد تقدم هو ابن ماهر بن هزام بضم الباء وكسرها وبالزاي فارسي مكي لأنه من الفرس ونزل
مكة ولم يكن له ولاء ينتمى إليه مات سنة ثلاث عشرة ومائة . النووي : ماهر بفتح الهاء غير منصرف
لأنه اسم أعجمي قال الأصمعي بكسرها وصرفه . فان قلت فيه العجمة والعلبية . قلت شرط العجمة
مفقود وهو العلبية في العجمة لأن ماهر معناه القمير فهو إلى الوصف أقرب . قوله (عبد الله
ابن عمرو) بالواو يعني عمرو بن العاص القرشي أسلم عبد الله قبل والده وكان بينهما في السن اثنتا
عشرة أو إحدى عشرة سنة مات بمكة أو بالطائف أو بمصر سنة ثلاث أو خمس أو سبع وستين
في ولاية يزيد بن معاوية وقد مر ذكره في باب المسلم من سلم . قوله (سافرناها) الضمير وقع
مفعولا مطلقا أي سافرنا تلك السفرة وذلك كقولهم زيد أظنه منطلق أي زيد منطلق أظن الظن
أو ظناً . قوله (فأدركنا) أي لحق بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقد أرهقنا الصلاة) أي
غشيها وقتها أو حملتنا الصلاة أداها والصلاة كانت صلاة العصر يعلم في كتاب العلم هذا وفي الوضوء
إن شاء الله تعالى . وقال يحيى السنة : أي دنا وقتها وفي بعض الروايات أرهقنا بفتح القاف ورفع
الصلاة لأن الصلاة مؤنثة تأنيثا غير حقيقي وفي بعضها أرهقنا بسكون القاف ونصب الصلاة أي أخرنا
الصلاة حتى يدنو وقت الصلاة الأخرى قال ابن السكيت : أرهقنا الصلاة استأخرنا عنها حتى دنا
وقت الأخرى وأرهقنا الليل دنا منا وأرهقنا القوم لحقونا . قوله (فجعلنا) هو من أفعال المقاربة
وهو في الاستعمال مثل كاد . فان قلت لا أرجل للرجل بل رجلان فالقياس أن يقال على رجلينا
قلت الجمع إذا قوبل بالجمع يفيد التوزيع فتوزع الأرجل على الرجال . فان قلت فيكون لكل رجل رجل
رجل . قلت جنس الرجل يتناول الواحد والاثنين والفعل يعين المقصود سيما فيما هو محسوس . فان
قلت المسح على ظهر القدم لا على الرجل كلها . قلت أطلق الرجل وأراد البعض أي القدم والقرينة

بَابُ قَوْلِ الْمُحَدِّثِ حَدَّثَنَا أَوْ أَخْبَرَنَا وَأَنْبَأَنَا . وَقَالَ لَنَا الْحَمِيدِيُّ كَانَ عِنْدَ

حدثنا
وأخبرنا
وأنبأنا

العرف الشرعي إذ المأمود مسح ذلك . قوله (للاعقاب) جمع العقب بكسر القاف وهو مؤخر القدم . فان قلت اللام للاختصاص التابع والمشهور أن اللام تستعمل في الخير وعلى في الشر نحو « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » قلت هو للاختصاص هنا نحو « وان أسأتم فلها » ونحو « ولهم عذاب أليم » قال محي السنة : ويل للاعقاب المقصرين في غسلها . نحو « واسئل القرية » وقيل أراد أن العقب يخص بالعذاب إذا قصر في غسلها قال وفيه دليل على وجوب غسل الرجلين في الوضوء وأقول وجه الاستدلال به أن الوعيد بالنار لعدم طهارتها ولو كان المسح كافيا لما أوعد من ترك غسل العقب بالنار أو لأن من قال بالمسح قال بوجوب مسح الاعقاب فدل على أن المراد الغسل وإنما قال يمسح إشارة الى تقليل استعمال الماء فيه وعدم الاسباغ أو أراد بالمسح الغسل لما روى عن أبي زيد الانصاري أنه قال المسح في كلام العرب قد يكون غسلا ومنه يقال مسح الله ما بك أي غسل عنك وطهره . فان قلت ظاهر القرآن « وامسحوا برءوسكم وأرجلكم » بالخفض يدل على وجوب المسح عليهما . قلت قراءة الجر تعارض قراءة النصب فلا بد من تأويل وتأويل الجرب أنه على المجاورة كقولهم جحر ضب خرب أولى من تأويل النصب بأنه محمول على محل الجار والمجرور لانه الموافق للسنة الثابتة الشائعة فيجب المصير اليه وأخضر الاستدلالات عليه أن جميع من وصف وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواطن متعددة متفقون على غسل الرجلين . قوله (أو ثلاثا) شك من عبد الله ابن عمرو . قال ابن بطال : إنما ترك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة في الوقت الفاضل لانهم كانوا على طمع من أن يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيصلوا معه لفضل الصلاة معه فلما ضاق عليهم الوقت وخشوا فواته توضأوا مستعجلين ولم يبالغوا في وضوئهم فأدركهم النبي صلى الله عليه وسلم وهم على ذلك فزجرهم وأنكر عليهم نقصهم الوضوء بقوله « ويل للاعقاب من النار » وهذا الحديث تفسير لقوله تعالى « وامسحوا برءوسكم وأرجلكم » والمراد منه غسل الأرجل لا مسحها واحتج الخصم بأنه لما كان حكم الوجه واليد في الوضوء الغسل وحكم الرأس المسح وسقط التيمم عن الرأس والرجلين فحكمهما بحكم الرأس أشبه وفيه من الفقه أن للعالم أن ينكر ما رآه من التضييع للفرائض والسنن وأن يغلظ القول في ذلك ويرفع صوته بالانكار وفيه تكرار المسئلة تأكيداً لها ومبالغة في وجوبها وفيه حجة في جواز رفع الصوت في المناظرة بالعلم وذكر ابن عيينة قال سررت بأبي حنيفة رضي الله عنه وهو مع أصحابه وقد ارتفعت أصواتهم بالعلم (باب قول المحدث) المراد المحدث اللغوي

ابن عيينة حدثنا وأخبرنا وأبانا وسمعت: واحداً وقال ابن مسعود حدثنا

لا الاصطلاحى الذى هو المشتغل بالحديث النبوى . قوله ((الحميدى)) بصيغة التصغير منسوباً إلى أحد أجداده المسمى بحميد هو أبو بكر عبد الله بن الزبير القرشى الأسدى المكى رئيس أصحاب ابن عيينة مات بمكة سنة تسع عشرة ومائتين تقدم فى أول الكتاب وهو شيخ البخارى لكن لفظ قال لا يدل جزمًا على أنه سمعه منه فيحتمل الواسطة وفى بعض النسخ وقال لنا الحميدى وهو أحط مرتبة من حدثنا ونحوه سواء كان بزيادة لنا أولاً لأنه يقال على سبيل المذاكرة بخلاف نحو حدثنا فإنه يقال على سبيل النقل والتحمل وقال جعفر بن حمدان النيسابوى : كل ما قال البخارى فيه قال لى فلان فهو عرض ومناولة . قوله ((ابن عيينة)) أى سفيان بضم السين وفتحها وكسرها هو الهلالى المكى مات سنة ثمان وتسعين ومائة وتقدم أول الكتاب . قوله ((واحداً)) أى لا تفاوت بينهما كما هو مقتضى اللغة وذهب مسلم إلى أن حدثنا لا يجوز إطلاقه إلا على ما سمعه من لفظ الشيخ خاصة وأخبرنا لما قرأ على الشيخ وهو مذهب الشافعى وجمهور أهل المشرق وقيل هو مذهب أكثر أصحاب الحديث وهو الشائع والغالب على أهل الحديث والاول أعلى درجة واصطلاح قوم من المتأخرين على إطلاق أبانا فى الاجازة فهو أدنى من أخبرنا وأما سمعت فهو لما سمع من لفظ الشيخ سواء كان الحديث معه أو مع غيره فهو أحط مرتبة من حدثنا وقال الخطيب البغدادى أرفع العبارات فى ذلك سمعت ثم حدثنى ثم أخبرنى ثم أبانى قال ابن بطال قال طائفة حدثنا لا يكون إلا مشافهة وأخبرنا قد يكون مشافهة وكتابة وتبليغاً لأنك تقول أخبرنا الله بكذا فى كتابه ورسوله بكذا ولا تقول حدثنا إلا أن يشافهك المخبر بذلك وقال الطحاوى لم نجد بين الحديث والخبر فرقا فى كتاب الله وسنة رسوله قال تعالى « يَوْمَئِذٍ تُخْبِرُهَا » وقال النبى صلى الله عليه وسلم « أخبرنى نعيم الدارى » النووى : ذهب جماعة إلى أنه يجوز أن يقال فيما قرئ على الشيخ حدثنا وأخبرنا وهو مذهب ابن عيينة ومالك والبخارى ومعظم الحجازيين والكوفيين وذهب مسلم إلى الفرق بينهما أى بما تقدم وذهب طائفة إلى أنه لا يجوز إطلاق حدثنا وأخبرنا فى القراءة على الشيخ وهو مذهب أحمد بن حنبل والمشهور عن النسائى . تم كلاءه . فإن قلت هل يعلم بن هذا الكتاب مختار البخارى فى ذلك . قلت حيث نقل مذهب الاتحاد من غير رد عليه وغير ذكر مذهب المخالف أشعر بأن ميله إلى عدم الفرق . قوله ((ابن مسعود)) أى عبد الله بن مسعود أصحابى الكبير صاحب الهجرتين وصاحب نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم فكان سادس ستة ذكره فى أول كتاب الايمان وعبد الله إذا أطلق كان هو المراد من بين العبادلة ونقل البخارى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ وَقَالَ شَقِيقٌ عَنْ عَبْدِ
 اللَّهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَةً وَقَالَ حُذِيفَةُ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَيْنِ وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا يَرَوِي عَنْ رَبِّهِ وَقَالَ أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرَوِيهِ
 عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرَوِيهِ عَنْ

عنه تعليقا . قوله ((الصادق)) أى فى نفس الأمر والواقع ((المصدق)) أى بالنسبة إلى الله تعالى وإلى الناس
 أى المصدق أو الصادق أى بالنسبة إلى ما قال هو لغيره والمصدق أى بالنسبة إلى ما قال غيره أى
 جبريل له . قوله ((شقيق)) بفتح الشين المعجمة هو أبو وائل تقدم فى باب خوف المؤمن من أن يحبط
 عمله وذكره ثمة بكنيته وههنا باسمه كما تقدم أيضا . و ((أنس)) وهو أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم آخر من مات من الصحابة بالبصرة . و ((ابن عباس)) هو جبر الأمة ابن عم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم . و ((أبو هريرة)) أكثر الصحابة رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومرارا وأما
 ((حذيفة)) فهو ابن اليمان صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنافقين لعلمهم وحده شهد هو
 وأبوه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا وقد قتل أبوه يومئذ . قتله المسلمون خطاروى له عشرون
 حديثا تفرد البخارى منها بثمانية ولاء عمر رضى الله عنه المدائن فنزلها ومات بها سنة ست وثلاثين وأما
 الحديثان فهما مذكوران فى كتاب الرقاق وكذا حديث أبى العالوية : قوله ((أبو العالوية)) بالعين المهملة
 والمثناة التحتانية الظاهر أنه رفيع بضم الراء وفتح الفاء ابن مهران الرياحى أعتقته امرأة من بنى رباح
 أدرك الجاهلية وأسلم بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم بسنتين مات سنة تسعين . ورياح بالمثناة
 التحتانية حى من بنى تميم . فان قلت أين مقطوع الترجمة وهل قال الحميدى إلى أول اسناد الحديث الذى
 رواه قتيبة داخل فيها . قلت الظاهر أنه لفظ أنا وذلك ليس داخل فيها . فان قلت ففيه ذكر ما لا تعلق
 له بالترجمة وهو ذكر العننة حيث قال عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الرواية إذ قال يرويه عن
 ربه وفيه ترك ماله تعلق بها وهو ذكر الانباء . قلت لفظ الرواية شامل لجميع هذه الأقسام وكذا لفظ
 العننة لاحتماله كلا من الألفاظ الثلاثة وليس هنا موضع تحقيق هذه الاصطلاحات وبيان اختلاف

رَبِّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ٦٠
عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا
يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَإِنَّهَا مِثْلُ الْمُسْلِمِ حَدَّثُونِي مَا هِيَ فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَوَادِي

المحدثين والأصوليين فيها وله فن بالاستقلال . قوله (قُتَيْبَةُ) بلفظ تصغير القُتَيْبَةِ وهو أبو رجاء بن
سعيد البُلخِي روى عنه الستة مات سنة أربعين ومائتين مر في باب افشاء السلام . قوله (إِسْمَاعِيلُ)
هو أبو إبراهيم بن جعفر بن أبي كثير الأنصاري المدني توفي ببغداد سنة ثمانين ومائة مر في باب علامات
المنافقين . قوله (عبد الله بن دينار) هو أبو عبد الرحمن القرشي العدوي المدني مولى ابن عمر
رضي عنهما مات سنة سبع وعشرين ومائة تقدم في باب أمور الإيمان قوله (ابن عمر)
هو عبد الله بن عمر بن الخطاب شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه رجل صالح وهو أحد الستة
الذين هم أكثر الصحابة رواية مات بمكة بعد الحج سنة ثلاث وسبعين ومناقبه لا تحصى وقد مر . قوله
(إن من الشجر) أي من جنس الشجر وهو من قبيل ما يميز فيه عن واحدته بالتاء نحو تمر وتمرّة
قوله (ورقها) بفتح الراء وأما الورق بكسر الراء فهو الدراهم المضروبة . قوله (مثل المسلم)
الجوهري : مثل كلمة تسوية يقال هذا مثله ومثله كما يقال شبهه وشبهه بمعنى والمثل أيضا ما يضرب
به من الأمثال ومثل الشيء أيضا صفته والرواية هنا مثل بفتح المثناة . قال العلماء وجه التشبه بين
النخلة والمسلم في كثرة خيرها ودوام ظلها وطيب ثمرها ووجوده على الدوام فانه من حين يطلع
ثمرها لا يزال يؤكل منه حتى يبس ويتخذ منه منافع كثيرة وهن خشبها وورقها وأغصانها فتستعمل
جذوعا وحطباً وعصياً ومخاصر وحصراً وخبالاً وأوانى وغير ذلك ثم آخر شيء منها نواها فينتفع
به علفاً للابل ثم جمال نباتها وحسن هيئة ثمرها فهي منافع كلها وخير وجمال كما أن المؤمن خير كله
من كثرة طاعانه ومكارم أخلاقه فيؤاظب على صلاته وصيامه وقراءته وذكره والصدقة والصلة وسائر
الطاعات وغير ذلك وهو دائم كما تدوم أوراق النخلة فيها فهذا هو الصحيح في وجه التشبيه وقيل
وجه التشبيه أنه اذا قطع رأسها ماتت بخلاف باقي الشجر وقيل لأنها لا تحمل حتى تلقح ولأنها تموت
إذا غرقت أو فسد ما هو كالقلب لها أولان لاطلعا راحة المنى أو لأنها تعشق كالإنسان والأول هو
الوجه لأن غيره من المشابهات لا يختص بالمسلم . قوله (ما مبتدا) ما مبتدا وهي خبره والجملة قائمة مقام
المفعولين لفعل التحديث . قوله (البوادي) زنى بعض الروايات البوادى بحذف الباء وهي لغة أي

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ فَاسْتَحْيَيْتُ ثُمَّ قَالُوا حَدَّثَنَا مَا هِيَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ هِيَ النَّخْلَةُ

باب طَرَحَ الْأَمَامُ الْمَسْئَلَةَ عَلَى أَصْحَابِهِ لِيُخْتَبَرَ مَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ طرح الامام
المسئلة
٦١ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَإِنَّهَا

ذهبت أفكارهم إلى أشجار البوادي فكان كل انسان يفسرها بنوع من شجر البادية وذهلوا عن
النخلة . قوله (قال عبد الله) ابن عمر رضى الله عنهما (فاستحييت) أن أتكلم عند رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعند أولئك الكبار هيبة منهم وتوقيرا لهم . قوله (حدثنا) بصيغة الامر لكن لما لم
يكن منهم علو ولا استعلاء ولا تساو أفاد السؤال وفيه أن سماع الشيخ منه وسماعه من الشيخ يصح فيهما
إطلاق التحديث لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم حدثوني ولقولهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم
حدثنا وفي الحديث فوائد : منها استحباب لقاء العالم المسئلة على أصحابه ليختبر أفعالهم ويرغبهم في الفكرة
وفيه ضرب الأمثال بالشجر وغيره وفيه توقير الكبار وترك التكلم عندهم وفيه فضل النخل قيل انها خلقت
من بقية طينة آدم عليه السلام وهي كالعمة للاناسى . قال البخارى رضى الله عنه (باب طرح الامام
المسئلة) قوله (ليختبر) أى ليمتحن . و (من) فى من العلم بيانية . قوله (خالد بن مخلد) بفتح
الميم واللام وسكون الحاء المنقطه وهو أبو الهيثم القطوانى والقطوان بفتح الطاء موضع من الكوفة البجل
مولاهم توفى بها سنة ثلاث عشرة ومائتين روى البخارى عنه ثم روى عن ابن كرامة عنه قيل كان
متشيعا . قوله (سليمان) هو ابن بلال أبو محمد ويقال أبو أيوب التيمى القرشى المدنى مولى عبد الله
ابن أبي عتيق واسمه محمد بن أبى بكر بن عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق رضى الله عنه كان بربريا جميلا حسن
الهيئة عاقلا مفتيا ولى خراج المدينة توفى بها سنة اثنتين وسبعين ومائة فى خلافة هرون وأما (عبد
الله بن دينار) فقد تقدم . قوله (حدثوني) فان قلت ما الفرق بينه وبين ما تقدم فى الحديث
السابق بزيادة اللقاء حيث قال حدثوني وأيهما هو الأصل . قلت الأصل عدم اللقاء إذ لاجهة جماعة بين

سليمان
ابن بلال

مَثَلُ الْمُسْلِمِ حَدَّثَنِي مَا هِيَ قَالَ فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَوَادِي قَالَ عَبْدُ اللَّهِ
فَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهُا النَّخْلَةُ ثُمَّ قَالُوا حَدَّثَنَا مَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ هِيَ النَّخْلَةُ
بَابُ مَا جَاءَ فِي الْعِلْمِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى (وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا) . الْقِرَاءَةُ
وَالْعَرَضُ عَلَى الْمُحَدَّثِ وَرَأَى الْحَسَنُ وَالثَّوْرِيُّ وَمَالِكُ الْقِرَاءَةُ جَائِزَةٌ وَاحْتِجَّ

الجليلين تقتضي العطف فهذا وأما الأول فهو فاه وقع جوابا للشرط محذوف أي إن عرفت موهما
فقد ثوبني ومثله كثير ومنه ظاهر الفرق . فان قلت فما فائدة إعادة هذا الحديث إذ لا تفاوت بينهما إلا
بزيادة هذه الفاء وزيادة الالتباس من الرسول عليه السلام بلفظ حدثنا . قلت أعاد لاستفادة الترجمة
التي عقد الباب لها منه . فان قلت ما الفائدة في تغيير رجال الاسناد . قلت المقامات مختلفة فرواية قتيبة
للبخاري إنما كانت في مقام بيان معنى التحديث ورواية خالد في مقام بيان طرح المسئلة فلهذا ذكر البخاري
في كل موضع شيخه الذي روى الحديث له لذلك الأمر الذي روى لاجله مع ما فيه من التأكيد
وغيره . قال البخاري رضي الله عنه ﴿ باب القراءة والعرض على المحدث ﴾ قوله ﴿ على المحدث ﴾
متعلق بالقراءة والعرض كليهما فهو من باب تنازع العاملين على معمول واحد . فان قلت ما يريد بهذا
العرض إذ العرض على قسمين عرض قراءة وعرض مناولة . قلت عرض المناولة هو أي يجي الطالب إلى
الشيخ بكتاب فيعرضه عليه فيتأمله الشيخ وهو عارف متيقظ ثم يعيده اليه ويقول له وقفت
على ما فيه وهو حديثي عن فلان فأجزت لك روايته عني ونحوه وهنا لا يريد به ذلك بل عرض
القراءة بقريته ما يذكر بعد الترجمة . فان قلت فعلى هذا التقدير لا يصح عطف العرض على القراءة لأنه نفسها
قلت العرض تفسير للقراءة ومثله يسمى بالعطف التفسيري وجاز العطف لتغايرهما مفهومًا وإن
اتحدا بحسب الذات وفائدة الإشعار بأنه جامع لهذين الاسمين . قوله ﴿ الحسن ﴾ أي البصري الانصاري
التابعي غزا خراسان في عسكر كان فيه ثلثمائة من الصحابة وتقدم في باب المعاصي من أمر الجاهلية
قوله ﴿ الثوري ﴾ أي سفيان أبو عبد الله الكوفي أحد أئمة المذاهب المتبوعة بالأمصار صاحب المناقب
اللقائم بالحق غير خائف في الله لومة لائم مرفى باب علامة المناقب . قوله ﴿ مالك ﴾ هو الامام المشهور
بكل مكان المشكور بكل لسان . قوله ﴿ القراءة ﴾ أي على المحدث ﴿ جائزة ﴾ أي في صحة النقل عنه . فان

بَعْضُهُمْ فِي الْقِرَاءَةِ عَلَى الْعَالَمِ بِحَدِيثِ ضِمَامِ بْنِ ثَعْلَبَةَ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تُصَلِّيَ الصَّلَوَاتِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَهَذِهِ قِرَاءَةٌ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ ضِمَامُ قَوْمَهُ بِذَلِكَ فَأَجَازُوهُ وَاحْتَجَّ مَالِكٌ بِالصَّكِّ يَقْرَأُ عَلَى الْقَوْمِ فَيَقُولُونَ أَشْهَدْنَا فُلَانٌ وَيَقْرَأُ ذَلِكَ قِرَاءَةً عَلَيْهِمْ وَيَقْرَأُ عَلَى الْمُقْرَأِ فَيَقُولُ الْقَارِئُ أَقْرَأَنِي فُلَانٌ **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ

قلت وهل رأى الحسن إلى آخره داخل في الترجمة . قلت الظاهر لا إلا أن يؤول الفعل الماضي بالمصدر فكانه قال باب القراءة ورأى الحسن واحتجاج بعضهم . فان قلت فاذا لم يدخل في الترجمة فما حكمه قلت استئناف كلام ثم استند ما روى معلقا عن الحسن بما نقل عن ابن سلام وما عن الثوري بما عن عبيد الله وما عن مالك بما سمع عن عاصم وصحح حديث ضمام بما روى عن عبد الله بن يوسف قوله ((ضمام)) بالضاد المعجمة المكسورة ((ابن ثعلبة)) بالثلاثه المفتوحة و بالموحدة أخو بني سعد بن بكر السعدي قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بعثه اليه بنو سعد فسأله عن الاسلام ثم رجع اليهم فأخبرهم به فأسلموا قال ابن عباس ما سمعنا بوافد قط أفضل من ضمام بن ثعلبة . قوله ((الله أمرك)) بطريق الاستفهام ويرفعه بأن يكون مبتدا والجملة خبره والباء فيه وفي بعضها نصل بالنون ومعناه أمرك أن تأمرنا بالصلاة . قوله ((قال)) أي البعض المحتج وهو الحسن والثوري ونحوهما و ((قراءة النبي)) بإضافة القراءة إلى المفعول وتقدير اللام أو على أي قراءة للنبي أو على النبي وفي بعض النسخ قراءة على النبي بتصريح كلمة الاستعلاء . قوله ((فأجازوه)) أي أجازوه الرسول صلى الله عليه وسلم وصحابته وأجاز قومه . فان قلت إجازة قومه لا حجة فيها لأنهم كفرة قلت يعني إجازتهم بعد الاسلام أو كان فيهم مسلمون يومئذ وفائدة ذكره الاشعار باعتبار القراءة على المحدث وجواز النقل بذلك إذ مجرد القراءة على الشيخ لا تدل على هذا المقصود . قوله ((بالصك)) بتشديد الكاف . الجوهري : الصك كتاب وهو فارسي معرب واجمع صكاك وصكوك . قوله ((يقرأ)) بضم الياء فيه وفيما بعده . و ((فلان)) منون منصرف وفي بعضها بعد فلان وإنما ذلك قراءة عليهم قال ابن بطال هذه حجة قاطعة لأن الاشهاد أقوى حالات الاخبار . قوله ((على المقرئ)) أي معلم القرآن فيقول القارئ أي متعلم القرآن

الوَاسِطِيُّ عَنْ عَوْفٍ عَنْ الْحَسَنِ قَالَ لَا بَأْسَ بِالْقِرَاءَةِ عَلَى الْعَالَمِ وَأَخْبَرَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ الْقُرْبَرِيُّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبُخَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ إِذَا قُرِئَ عَلَى الْمُحَدِّثِ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ
 حَدَّثَنِي قَالَ وَسَمِعْتُ أَبَا عَاصِمٍ يَقُولُ عَنْ مَالِكٍ وَسُفْيَانَ الْقِرَاءَةَ عَلَى الْعَالَمِ
 وَقِرَاءَتَهُ سَوَاءً **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدٍ هُوَ ٦٢

سواء كان هو الذي قرأ على المقرئ أو غيره . قوله (محمد بن سلام) بتخفيف اللام على الأصح
 البخاري البيهقي مرفى باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم بالله تعالى . قوله (محمد بن
 الحسن) بن عمران المزني قاضي واسط . و (عوف) بفتح المهملة وبالفاء ابن أبي جميلة بالجيم المفتوحة
 البصري يعرف بالأعرابي ولم يكن أعرايا وكان يقال له عوف الصديق مرفى باب اتباع الجنائز من
 الإيمان . قوله (عن الحسن) أي البصري . و (لا بأس) أي في صحة النقل عن المحدث (بالقراءة
 على العالم) أي الشيخ ولفظ على العالم ليس خبرا لقوله لا بأس بل هو متعلق بالقراءة . قوله
 (عبيد الله ابن موسى) بن بازام العبسي بالعين المهملة وبالموحدة قيل لم ير صاحبا قط سبق في
 أول كتاب الإيمان قوله (فلا بأس) أي على القارئ أن يقول حدثني كما جاز أن يقول أخبرني فهو
 مشعر بأن لا تفاوت عنده بين حدثني وأخبرني وبين أن يقرأ على الشيخ أو يقرأ الشيخ . قوله (أبا
 عاصم) هو الضحاك بن مخلد بفتح الميم الشيباني البصري المشهور بالنيل روى عنه البخاري بالواسطة
 وغير الوسطة قال البخاري سمعت أبا عاصم يقول مذعقلت أن الغيبة حرام ما اغتبت أحدا قط مات بالبصرة
 سنة اثنى عشرة ومائتين لقب بالنيل لأنه قدم الفيل بالبصرة فذهب الناس ينظرون إليه فقال له ابن جريج
 مالك لا تنظر فقال لا أجد منك عوضا فقال أنت نبيل أو لقب به لكبر أنفه أو لأنه كان يلزم زفر
 وكان حسن الحال في كسوته وكان أبو عاصم آخر ثرث الحال ملازما له أيضا فجاء النيل إلى بابيه يوما فقال
 الخادم لزفر أبو عاصم بالباب فقال له أيها فقال ذاك النيل وقيل لقبه المهدي (وسمعت) ليس فيه إشعار
 بأنه حدث له لجواز أنه حدث قاصدا لاسماع غير البخاري فسمع البخاري منه ولهذا قال بعضهم سمعت
 أحط مرتبة من حدثني وأخبرني . قوله (سواء) أي في صحة النقل وجواز الرواية إلا أن مالكا استحب

أبو عاصم
الضحاك

المقبري عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر أنه سمع أنس بن مالك يقول بينما نحن جلوس مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد دخل رجل على جمل فأنأخه في المسجد ثم عقله ثم قال لهم أيكم محمد والنبي صلى الله عليه وسلم

القراءة على العالم ذكر الدارقطني أنه لما قدم هرون المدينة سألوا منه أن يسمع الامين والمأمون ويعشروا إليه فلم يحضر فبعث إليه أمير المؤمنين فقال العلم توتي أهله ويوقر فقال صدق سيروا إليه فسيروا إليه فسألوه أن يقرأ هو عليهم فأبى وقال ان علماء هذا البلد قالوا إنما يقرأ على العالم مثل ما يقرأ القرآن على المعلم وروى أنه أيضا قال العرض خير من السماع . قوله (عبد الله بن يوسف) أي أبو محمد التميمي أصله من دمشق ونزل بنديس وقال البخاري لقيته بمصر وكان من أثبت الشاميين ومنه سمع الموطأ . مر في أول كتاب بدء الوحي . قوله (الليث) هو ابن سعد بن عبد الرحمن المصري القهيري وكان أهل بيته يقولون نحن من الفرس من أهل أصهان قال ابن بكير : الليث ألقه من مالك ولكن كانت الخطوة لمالك تقدم في الحديث الثاني من كتاب الوحي . قوله (سعيد المقبري) أي ابن أبي سعيد قدم الشام مرابطا وكان ثقة كثير الحديث لكنه كبير وبقي حتى اختلط قبل موته والمقبري في الأصل صفة لآبيه لأنه كان مجاورا لمقبرة بمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لأن منزله كان عند المقابر وقيل لأن عمر رضى الله عنه جعله على حفر القبور وفي بابه المقبري ثلاث لغات والكسر غريب ومر في باب الدين يسر . قوله (أبي نمر) بالنون المفتوحة والميم المكسورة و (شريك) هو أبو عبد الله القرشي المدني رجل مشهور من أهل الحديث حدث عنه الثقات توفي ببغداد سنة أربعين ومائة . قوله (بينما) أصله بين فأتصلت بهما الزائدة . و (نحن) مبتدأ . و (جلوس) خبره قال النحاة وبينما وبيننا مشبعة أو متصلة بما الزائدة المزيدة من الظروف الزمانية اللازمة للاضافة الى الجملة ولكونها ظرفين يتضمنان معنى المجازاة لا بد لهما من جواب والعامل فيهما الجواب إذا كان مجردا من كلمة المفاجأة ولا فعلى المفاجأة . قوله (جلوس) جمع جالس كشهود وشاهد واللام في المسجد للعهد أي مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم . و (الجل) زوج الناقة (فأنأخه) أي أبركه قوله (عقله) الجوهرى : قال الاصمعي عقلت البعير أعقله عقلا وهو أن بنى وظيفه مع ذرائعه

شريك بن عبد الله

مُتَكَيِّ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ فَقُلْنَا هَذَا الرَّجُلُ الْأَيْضُ الْمُتَكَيُّ فَقَالَ لَهُ الرَّحْمَنُ ابْنَ
عَبْدِ الْمُطَلِّبِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَجَبْتُكَ فَقَالَ الرَّجُلُ لِلنَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي سَأَلْتُكَ فُشِدَّ عَلَيْكَ فِي الْمَسْئَلَةِ فَلَا تَجِدْ عَلَيَّ فِي
نَفْسِكَ فَقَالَ سَلْ عَمَّا بَدَا لَكَ فَقَالَ أَسْأَلُكَ بِرَبِّكَ وَرَبِّ مَنْ قَبْلَكَ اللَّهُ أَرْسَلَكَ
إِلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ فَقَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ نُصَلِّيَ الصَّلَوَاتِ

فيشدهما جميعا في وسط الذراع والوظيف هو مستدق الساق والذراع من الابل . قوله ﴿ بين ظهرانيهم ﴾
بفتح الظاء والنون . قال في الفائق : يقال أقام فلان بين أظهر قومه و بين ظهرانيهم أى بينهم واقحام
لفظ الظهر ليدل على أن اقامته بينهم على سبيل الاستظهار بهم والاستناد اليهم وكان معنى التثنية أن
ظهر آمنهم قدامه وآخر وراه فهو مكشوف في جانبيه . هذا أصله ثم كثر حتى استعمل في الإقامة بين
القوم مطلقا وان لم يكن مكشوفاً وأما زيادة الألف والنون بعد التثنية فانما هي للتأكيد كما يزداد في
النسبة نحو نفساني في النسبة إلى نفس ونحوه . قوله ﴿ الأبيض ﴾ فان قلت سيذكر في باب صفة
النبي صلى الله عليه وسلم أنه ليس بأبيض ولا آدم . قلت المراد أنه ليس بأبيض كلون الحص كرية
المنظر وههنا أنه أبيض بياضا نيرا أزهى اللون وسيجيء ان شاء الله تعالى ثمة التوفيق بين الأحاديث الواردة
فيه . قوله ﴿ فقال له الرجل ﴾ أى المعهود بقوله دخل رجل . قوله ﴿ ابن عبد المطلب ﴾ بفتح النون
لأنه منادى مضاف وفي بعضها يابن بذكر كلمة النداء . قوله ﴿ أجبتك ﴾ فان قلت متى أجاب حتى أخبر
عنها . قلت أجبت بمعنى سمعت أو المراد إنشاء الاجابة وانما أجابه الرسول صلى الله عليه وسلم بهذه
العبارة لأنه أخل بما يجب من رعاية غاية التعظيم والأدب بادخاله الجمل في المسجد وخطابه بأبيكم
محمد و يابن عبد المطلب . قوله ﴿ فلا تجد علي ﴾ هو نهى معناه لا تغضب يقال وجد عليه موجدة
في الغضب ووجد مطلوبه وجودا ووجد ضالته وجدانا ووجد في الحزن وجددا ووجد في المال
حدة أى استغنى . فوجد مستعمل الخمسة معان من الموجدة والوجود والوجدان والوجد والجدة
قوله ﴿ بدا لك ﴾ أى ظهر . و ﴿ الله ﴾ بهمزة الاستفهام في المواضع الأربع . و ﴿ اللهم ﴾ أصله يا الله

الْخُمْسَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ نَصُومَ
هَذَا الشَّهْرَ مِنَ السَّنَةِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تَأْخُذَ هَذِهِ
الصَّدَقَةَ مِنْ أَغْنِيائِنَا فَتَقْسِمَهَا عَلَى فَقَرَائِنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اللَّهُمَّ نَعَمْ فَقَالَ الرَّجُلُ آمَنْتُ بِمَا جِئْتَ بِهِ وَأَنَا رَسُولُ مَنْ وَرَأَى مِنْ قَوْمِي
وَأَنَا ضِمَامُ بَنِي ثَعْلَبَةَ أَخُو بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرٍ رَوَاهُ مُوسَى وَعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ

لغذف حرف النداء وجعل الميم بدلًا منه والجواب هو نعم وذكر لفظ اللهم للتبرك وكأنه استشهد بالله في ذلك تأكيداً لصدقه . قوله ﴿ أنشدك ﴾ بضم الشين معناه سألك بالله . الجوهرى : نشدت فلانا أنشده نشداً إذا قلت له نشدتك الله أى سألتك بالله كأنك ذكرته إياه فنشده أى تذكر . قوله ﴿ الصلوات الخمس ﴾ وفي بعضها الصلاة . فإن قلت الصلاة مفردة فكيف يوصف بالخمس . قلت هى للجنس فيجتمعت التعداد قوله ﴿ هذا الشهر ﴾ أى شهر رمضان ﴿ من السنة ﴾ أى من كل سنة إذ اللام للعموم . و ﴿ هذا الشهر ﴾ الإشارة فيه لنوع هذا الشهر لا لشخص ذلك الشهر بعينه . قوله ﴿ على فقرائنا ﴾ فإن قلت أصناف المصروف ثمانية لا تنحصر على الفقراء . قلت ذكرهم باعتبار أنهم أغلب من سائر الأصناف أو لأنه في مقابلة ذكر الأغنياء . قوله ﴿ آمنت ﴾ فإن قلت من أين عرف حقيقة كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وصدق رسالته إذ لا معجزة فيما جرى من هذه القصة وهذه الأيمان لا تفيد إلا تأكيداً وتقريراً . قلت الرجل كان مؤمناً عارفاً بنبوته عالماً بمعجزته قبل الوفود ولهذا ما سأل إلا عن تعميم الرسالة إلى جميع الناس وعن شرائع الإسلام . فإن قلت فلم ما ذكر الحج . قلت إما لأنه قبل فرضية الحج وإما لأنه لم يكن من أهل الاستطاعة له . قوله ﴿ من ورأى ﴾ بفتح الميم وجاز تنوين الرسول وكسر الميم و ﴿ من قومي ﴾ بيان له . قوله ﴿ وأنا ضمام ﴾ فائدة ذكره بيان شرف إيمانه لأنه من المشاهير أو لأن إيمانه سبب إيمان قومه وضم إليه أخو بنى سعد تميهاً لبيان شرفه . قوله ﴿ بنى سعد ﴾ أى ابن بكر ابن هوازن وهم أظفار رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى العرب سعود قبائل شتى منها سعد تميم وسعد هذيل وسعد قيس وسعد بكر هذا وفى المثل بكل واد بنو سعد . القاضى عياض : الظاهر أن هذا الرجل لم يأت إلا بعد إسلامه وإنما جامستبنا ومشافها للنبي صلى الله عليه وسلم . قال الشيخ ابن الصلاح :

عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا

بَابُ مَا يُذَكَّرُ فِي الْمُنَاوَلَةِ وَكِتَابِ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْعِلْمِ إِلَى الْبُلْدَانِ وَقَالَ كتاب أهل العلم بالعلم

وفيه دلالة لصحة ما ذهب إليه العلماء من أن العوام المقلدين مؤمنون وأنه يكفيهم بمجرد اعتقاد الحق جزما من غير شك وتزلزل خلافا للمعتزلة وذلك أنه صلى الله عليه وسلم قرر ضمما على ما اعتمد عليه في تعرف رسالته وصدقه وبجرد اخباره إياه بذلك ولم ينكر عليه ولا قال له يجب عليك معرفة ذلك بالنظر في معجزاتي والاستدلال بالأدلة القطعية. قال ابن بطال : وفيه قبول خبر الواحد لأن قومه لم يقولوا له لا نقبل خبرك عن النبي صلى الله عليه وسلم حتى بآئتنا من طريق آخر وفيه جواز إدخال البعير في المسجد وهو دليل على طهارة أبوال ابل وأروائهما إذ لا يؤمن ذلك منه مدة كونه في المسجد وفيه جواز تسمية الآدون للأعلى دون أن يكتفيه إلا أنه نسخ في حق النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى « لا تجمعوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا » وفيه جواز الانكاء بين الناس في المجالس وأن يعرف الرجل بصفته من البياض والحمرة والطول والقصر ونحوه والاستحلاف على الخبر ليعلم اليقين قال وصدقه ضمما لأنه صلى الله عليه وسلم كان معروفا في الجاهلية بالصدق في أحاديث الناس فلم يكن يذر الكذب على الناس ويكذب على الله تعالى كما قال هرقل لأنى سفيان مع أنه أكد بالتخليف وأقول ليس هو دليلا على طهارة أبوالها إذ ذاك كان مجرد احتمال نعم لو بال ولم يؤمر بفعله لكان دالا عليها وليس فيه جواز الانكاء مطلقا بل لسيد القوم فقط وليس تصديق ضمما لما قاله إذ ذاك القدر لا يفيد إلا ظنا بل لابد في تصديق الرسول صلى الله عليه وسلم من العلم بالمعجزة حتى يكون إيمانه قطعيا مجزوما به . قوله (موسى) هو ابن اسمعيل أبو سلمة المنقرى التبوذكى البصرى مر في كتاب كيف كان بدء الوحي وهو وإن كان شيخا للبخارى لكن يحتمل هنا أن يروى عنه بالواسطة فيكون تعليقا وفائدة ذكره الاستشهاد به وتقوية ما تقدم . قوله (علي بن عبد الحميد) بن مصعب الأزدي المكي أبو الحسن الكوفي مات سنة إحدى أو اثنتين وعشرين ومائتين واستشهد به البخارى في هذا الحديث . قوله (سليمان) هو ابن المغيرة أبو سعد القيسى البصرى مات سنة خمس وستين ومائة . قوله (ثابت) هو ابن أسلم بن محمد البنانى العابد البصرى وبنانة بضم الموحدة والنوين بطن من قريش . قال أنس : إن للخير أهلا وإن ثابتا من مفايح الخير مات سنة ثلاث وعشرين ومائة وهو من زهاد تابعى البصرة ومحدثهم ورجاله من طريق موسى كلهم بصريون (باب ما يذكر في المناولة) اعلم أن المناولة من أقسام طرق تحمل

علي بن عبد الحميد

ثابت البنانى

أَنَسَ نَسَخَ عَثْمَانُ الْمَصَاحِفَ فَبَعَثَ بِهَا إِلَى الْآفَاقِ وَرَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ

الحديث وتلقيه. وهى على نوعين أحدهما المناولة المقرونة بالاجازة كما أن يرفع الشيخ الى الطالب أصل سماعه مثلاً ويقول هذا سماعى فأجزت لك روايته عنى وهذه حالة محل السماع عند مالك والزهري ويحيى بن سعيد الأنصارى فيجوز إطلاق حدثنا وأخبرنا فيهما والصحيح أنه منقطع عن درجته وعليه أكثر الأئمة وثانيها المناولة المجردة عن الاجازة بأن يناوله أصل سماعه كما تقدم ولا يقول له أجزت لك الرواية عنى ولهذا لا تجوز الرواية بها على الصحيح ومزاد البخارى من الباب القسم الأول. قوله ﴿الى البلدان﴾ أى الى أهل البلدان وهذا على سبيل المثال والا فالحكم عام بالنسبة الى أهل القرى والصحارى وغيرهما. فان قلت كلمة الانتهاء لا بد لها من متعلق فامتعلقه. قلت الكتاب وهو مصدر ولفظ الكتاب يحتمل عطفه على المناولة وعلى ما يذكر واعلم أن المكتبة أيضا من أقسام طرق نقل الحديث وهى أن يكتب الشيخ الى الطالب شيئا من حديثه وهى أيضا نوعان المقترنة بالاجازة والمجردة عنها والأولى فى الصحة والقوة شبيهة بالمناولة المقرونة بالاجازة وأما الثانية فالصحيح المشهور فيها أنه تجوز الرواية بها بأن يقول كتب الى فلان قال حدثنا فلان بكذا وقال بعضهم يجوز حدثنا وأخبرنا فيها. قوله ﴿أنس﴾ هو ابن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومرارا. وأما ﴿عثمان﴾ فهو أمير المؤمنين أحد الخلفاء الراشدين ذو النورين أحد العشرة المبشرة ابن عفان بن أبى العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف يلتقى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الأب الرابع أسلم قديما وهاجر الهجرتين تزوج ابنتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رقية وماتت ثم أم كلثوم روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وستة وأربعون ذكر البخارى منها أحد عشر قتل يوم الجمعة لثمان عشرة خلون من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين وهو ابن تسعين سنة ولحقه خلافة ثنتى عشرة سنة وسيجيء بعض فضائله فى موضعه مع ما روى أنس فى باب جمع القرآن أن حذيفة قدم على عثمان رضى الله عنه وهو يغازى أهل الشام فى فتح أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق فقال حذيفة لعثمان يا أمير المؤمنين أدرك هذه الامة قبل أن يختلفوا فى الكتاب اختلاف اليهود والنصارى فأرسل عثمان الى حفصة أن أرسلى البنا بالصحف فنسخها فى المصاحف ثم ردها اليك فأرسلت بها حفصة اليه فأمر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاصى وعبد الرحمن ابن الحارث بن هشام فنسخوها فى المصاحف وردها عثمان الى حفصة وأرسل الى كل أفق بمصحف مما نسخوا رضى الله عنهم. قوله ﴿عبد الله﴾ ابن عمر بن عاصم بن عمر بن الخطاب أبو عبد

عثمان
ابن عفان

عبد الله
ابن عمر

وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَمَالِكٌ ذَلِكَ جَائِزًا وَاحْتَجَّ بَعْضُ أَهْلِ الْحِجَازِ فِي الْمَسْأَلَةِ
بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ كَتَبَ لِأَمِيرِ السَّرِيَّةِ كِتَابًا وَقَالَ لَا
تَقْرَأْهُ حَتَّى تَبْلُغَ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ الْمَكَانَ قَرَأَهُ عَلَى النَّاسِ
وَأَخْبَرَهُمْ بِأَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ ٦٣
حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بِكِتَابِهِ رَجُلًا وَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ فَدَفَعَهُ

الرحمن القرشي العدوي المدني مات بها سنة احدى وسبعين ومائة قال كنت أرى الزهري يأتيه
الرجل بالكتاب لم يقرأه عليه ولم يقرأ عليه فيقول أرويه عنك فيقول نعم وقال ما أخذنا
نحن ولا مالك عن الزهري الاعراضا قوله (يحيى) هو ابن سعيد الأنصاري و(مالك) هو
الإمام المشهور وتقدمه أرا . قوله (ذاك) أى المناولة والكتابة وتجوز الإشارة بذلك إلى المتن
نحو «عوان بين ذلك» قوله (أهل الحجاز) وهى بلاد سميت بذلك لأنها حجرت بين نجد والغور
وقال الشافعى هو مكة والمدينة واليمامة ومخالفها أى قراها كخبر للدينة والطائف لمكة . قوله
(بحديث النبي صلى الله عليه وسلم) وذكر الحديث على سبيل التعليق . و(السرية) بتشديد الياء
قطعة من الجيش . قوله (إسماعيل) المشهور بإسماعيل بن أبى أويس الأصمى المدني مرفى باب
نظرو ع قيام رمضان . و(إبراهيم بن سعد) هو أبو اسحق سبط عبد الرحمن بن عوف المدني تقدم
فى باب تفاضل أهل الإيمان . و(صالح) هو ابن كيسان الغفارى المدني أبو محمد سبق فى آخر
قصة هرقل . و(ابن شهاب) هو الزهري وذكر فى الحديث الثالث من الصحيح . و(عبيد الله)
الإمام الجليل أحد الفقهاء السبعة وكان أعمى مرقيل القصة المرقلة ورجال هذا الإسناد كلهم

عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى كِسْرَى فَلَمَّا قَرَأَهُ مَزَقَهُ فَخَسِبَتْ أَنَّ ابْنَ الْمُسَيَّبِ قَالَ فَدَعَا
عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَمْزُقُوا كُلَّ مَمْزُقٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ ٦٤

مدنيون . قوله « بعث بكتابه رجلا » أى بعث رجلا متابعا بكتابه مصاحبا له واسم هذا الرجل عبد الله بن حذافة السهمي و « البحرين » بلفظ التثنية علم بلد قريب من جرون وقيس ولم يقل الى ملك البحرين اذ لا ملك ولا سلطنة للكفار اذ الكل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن ولاه والفاء في « فدفعه » عاطفة على مقدر أى فذهب الى عظيم البحرين فدفعه اليه ثم بعثه العظمي الى كسرى فدفعه اليه ويسمى مثله بالفاء الفصيحة . قوله « كسرى » بفتح الكاف وكسرهما لقب للملك الفرس وقصر للروم والنجاشي للحبشة وخاقان للترك وفرعون للقبط والعزير لمصر وتبع لحير . الجوهري : هو معرب خسرو وجمعه أكاسرة على غير قياس لان قياسه كسرون بفتح الراء . قوله « فلما قرأه » أى قرأ كسرى الكتاب « مزقه » الى آخره وفرقه والذي مزق الكتاب من الأكاسرة هو برونيزين هرمز بن أنوشروان . قوله « فخسبت » أى قال الزهرى ظننت . و « سعيد بن المسيب » على المشهور بفتح الباء امام التابعين فتميه النفعاء مر في باب الايمان هو العمل . قوله « فدعا » أى رسول الله صلى الله عليه وسلم « عليهم » أى على كسرى وأتباعه . دعا عليه اذا كان بالشر ودعاه اذا كان بالخير . قوله « كل ممزق » بفتح الزاي مصدر كالتزيق ومنه قوله تعالى « مزقناهم كل ممزق » ومعناه أن يفوقوا كل نوع من التزيق يقال في التاريخ أن ابنه شيرويه قتله بأن مزق بطنه ثم لم يلبث بعد قتله الا ستة أشهر يقال برونيز لما أيقن بالهلاك وكان يأخذوا عليه فتج خزانة الادوية وكتب على حقة السم الدواء النافع للجماع وكان ابنه واما بذلك فاحتمل في هلاكه فاما قتل أباه فتح الخزانة فرأى الحقة فتناول منها فسات من ذلك السم ولم يقم لهم بعد الدعاء عليهم أمر نافذ بل أدبر عنهم الاقبال ومالت عنهم الدولة وأقبلت عليهم النجوس حتى انقضوا عن آخرهم في خلافة عمر رضى الله عنه حين توجيهه سعد بن أبي وقاص الى العراق . فان قلت الحديث كيف دل على الترجمة . قلت وجه دلالة على الجزء الثاني منها ظاهر وأما الجزء الاول فدل عليه الكتاب الذي ناول أمير السرية وفي الحديث مكاتبة الكفار ودعائهم الى الاسلام وحوازل العمل بالكتاب وبخبر الواحد وجواز الدعاء عليهم حين أساءوا والادب وأهانوا الدين . قال ابن بطال : فيه أن الرجل الواحد يحزى في حمل كتاب الحاكم الى الحاكم وليس فيه شرط أن يحمله شاهدان كما يصنع القضاة اليوم وانما حملوا على شاهدين لما داخل الناس من الفساد فاحتيط لتحسين الدماء والفروج والأموال

ابن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله قال أخبرنا شعبة عن قتادة عن أنس
ابن مالك قال كتب النبي صلى الله عليه وسلم كتاباً أو أراد أن يكتب فقل
له إنهم لا يقرؤون كتاباً إلا محتوماً فاتخذ خاتماً من فضة نقشه محمد رسول
الله كأنى أنظر إلى بياضه في يده فقلت لقتادة من قال نقشه محمد رسول الله
قال أنس

بشاهدين . قوله (محمد بن مقاتل) بصيغة الفاعل من المقاتلة بالقاف وبالمشاة الفوقانية المروزي
نزل بغداد وانتقل بآخره إلى مكة وجاور بها حتى مات سنة ست وعشرين ومائتين . قوله (عبد الله)
أى ابن المبارك بن واضح الحنظلي أبو عبد الرحمن المروزي فضائله كثيرة مر في كتاب
الوحي . قوله (قتادة) أى ابن دعامة أبو الخطاب السدوى البصرى وكان أكنه وقال
ابن المسيب له ما كنت أظن أن الله تعالى خلق مثلك مر في باب من الإيمان أن يحب لأخيه
ما يحب لنفسه . قوله (كتاباً) أى إلى العجم أو إلى الروم وقد جاء الروايتان صريحتين بهما
في كتاب اللباس . قوله (أو أراد) لفظاً أو شك من أنس . و(إنهم) أى الروم أو العجم والسياق
يدل عليه وكانوا لا يقرؤون إلا المحتوم خوفاً من كشف أسرارهم وإشعاراً بأن الأحوال المعروضة
عليهم ينبغي أن تكون مما لا يطالع عليها غيرهم . قوله (خاتماً) فيه لغات والمشهور منها أربعة
فتح التاء وكسرهما وخاتام وخيتام بفتح الخاء . قوله (نقشه) مبتداً ومحمد رسول الله
جملة خبرية . فان قلت أين العائد في الجملة إلى المبتدا . قلت إذا كان الخبر عين المبتدا لا حاجة إلى
العائد هو في تقدير المفرد أى الكلمة مثلاً كأنه قال نقشه هذه الكلمة وأعراب أمثاله يكون بحسب
المنقول عنه لا بحسب المنقول إليه . قوله (في يده) إما حال عن البياض أو عن المضاف إليه أى
الخاتم كأنى أنظر إلى بياض الخاتم حالة كون الخاتم في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم . فان قلت
الخاتم ليس في اليد بل في الأصبع . قلت أطلق الكل وأراد الجزء . فان قلت الأصبع في الخاتم لا الخاتم
في الأصبع . قلت هو من باب القلب نحو عرضت الناقة على الخوض . قوله (فقلت)

آداب
المجالس

باب من قعد حيث ينتهي به المجلس ومن رأى فرجة في الحلقة

جلس فيها حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي
طلحة أن أبا مرة مولى عقيل بن أبي طالب أخبره عن أبي واقد الليثي أن

٦٥

أى قال شعبة لفتادة وفي الحديث جواز ختم الكتاب واتخاذ الخاتم واستعمال الفضة للرجال عند
التختم ونقش الخاتم ونقش اسم صاحب الخاتم ونقش اسم الله تعالى فيه بل فيه كونه مندوبا وفيه أيضا
جواز الكتابة بل نديتها الى الكفار . فان قلت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أميا فكيف قال كتب
باسناد الكتابة اليه . قلت ان قلنا الامى من لا يحسن الكتابة لا من لا يعرف الكتابة أصلا فهو
ظاهر وقد نقل أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب بيده وسيجيء ان شاء الله تعالى في كتاب الجهاد وان
قلنا الامى من لا يعرف الكتابة فيحتمل أن يكون هذا الاسناد حقيقة بأن تصدر هذه الكتابة
منه خارقة للعادة على سبيل الاعجاز وأن يكون مجازا عن الأمر بالكتابة . فان قلت المجاز لا بد له من
قرينة فما هي . قلت القرينة العقلية وهى كونه أميا غير عارف بالكتابة أو القرينة العادية
إذ العرف أن السلطان لا يكتب الكتاب بنفسه ((باب من قعد حيث ينتهي به المجلس))
توله ((فرجة)) بضم الفاء فصلة بمعنى المفعول كالفصلة بمعنى المقبوض وانما قال ((في الحلقة)) ولم يقل في
المجلس ليطابق ما في الباب من ذكر الحلقة . فان قلت لم قال أولا بلفظ المجلس . قلت للاشعار بان حكمهما
فيما نحن فيه واحد . قوله ((اسمعيل)) أى ابن عبد الله الأصمى بفتح الهمزة والموحدة وبالحاء
المهملة المشهور باسمعيل بن أبي أويس ابن أخت مالك بن أنس الامام مر في باب تطوع قيام
رمضان . قوله ((اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة)) ابن سهل الانصارى البخارى المدنى التابعى كان مالك
لا يقدم عليه أحدا في الحديث مات في سنة اثنتين وثلاثين ومائة قال البخارى يقال انه بقى باليامة
الى زمن بنى هاشم وكان أول دولتهم سنة اثنتين وثلاثين ومائة . قوله ((أبا مرة)) بضم الميم وبالراء
المشددة اسمه يزيد وهو مولى أم هانئ . لكنه كان يازم عقيلًا فنسب اليه . وكان شيخا قديما . قوله
((عقيل)) بفتح العين وهو أسن من على رضى الله عنهما بعشرين سنة وهما أخوان من الأب والأم
شهد بدرا مع المشركين مكرها وأسر يومئذهم أسلم قبل الحديبية وكان من أعلم قريش بأيامها
وأنسابها وبمناقبها ونزك عليا ولحق بمعاوية ومات بعد ما عمى في دولته . قوله ((أبى واقد))

عقيل بن
أبي طالبأبو واقد
الليثي

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ وَالنَّاسُ مَعَهُ إِذْ أَقْبَلَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ فَأَقْبَلَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَ وَاحِدٌ قَالَ فَوَقَفَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَرَأَى فُرُجَةً فِي الْجِلْمَةِ فَجَلَسَ فِيهَا وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ وَأَمَّا الثَّالِثُ فَأَدْبَرَ ذَاهِبًا فَلَمَّا

بالقاف المكسورة وبالذال المهملة (الذي) بالمشاة التجنانية ثم بالثلثة اسمه الحارث المدني شهد بدرا وروى له عن النبي صلى الله عليه وسلم أربعة وعشرون حديثا ذكر البخاري منها هذا الحديث . قال المشددي في الكمال : روى له الجماعة الا البخاري وهذا سهو منه جاور بمكة سنة ومات بها في ثمان وستين من الهجرة ودفن بمقبرة المهاجرين . قوله (بينما هو جالس) فان قلت تقدم أن بينما أصله بين زيدت فيه لفظ ما وهو من الظروف التي ازمت اضافتها إلى الجملة فما تلك الجملة هنا . قلت (جالس) هو خبر مبتدا محذوف أي هو جالس فهذه هي الجملة وجاء في بعض الروايات مصرحا بها والعامل هنا في بين معنى المفاجأة المستفادة من لفظه إذ أقبل . قوله (ثلاثة نفر) الجوهرى : النفر بالتحريك عدة رجال من الثلاثة إلى العشرة . فان قلت فعلى هذا التقدير أقول ما يفهم منه هنا تسعة رجال لأن أقل نفر ثلاثة لكنه ليس كذلك إذ لم يكن المقبولون الا رجالا ثلاثة . قلت معناه ثلاثة هي نفر كأن النفر هو بيان للثلاثة أو المراد من النفر معناه العرفي اذ هو بحسب العرف يطلق على الرجل فكأنه قال ثلاثة رجال . فان قلت يميز الثلاثة لا بد أن يكون جمعا والنفر ليس بجمع . قلت النفر اسم جمع في وجوهه تميزا كالجمع نحو قوله تعالى « تسعة رهط » الكشف : انما جاز تميز التسعة بالرهط لانه في معنى الجماعة فكأنه قيل تسعة أنفس والفرق بين الرهط والنفر أن الرهط من الثلاثة إلى العشرة أو من السبعة إلى العشرة والنفر من الثلاثة إلى التسعة ولا يخفى مخالفته لما في الصحاح . قوله (فأقبل اثنان) فان قلت قال أولا أقبل ثلاثة ثم قال فأقبل اثنان والحال لا يخلو من أن يكون المقبل اثنين أو ثلاثة فما معناه . قلت المراد من الاقبال أولا الاقبال إلى المجلس أو إلى جهتهم وثانيا الاقبال إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو المراد فأقبل من تلك الثلاثة اثنان قوله (وأما الثالث فأدبر ذاهبا) فان قلت فعل هذا مكرر لما قال متقدما وذهب واحد . قلت علم

فَرَّغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِلَّا أَخْبَرَكُمْ عَنِ النَّفَرِ الثَّلَاثَةِ أَمَّا أَحَدُهُمْ
فَأَوَى إِلَى اللَّهِ فَأَوَاهُ اللَّهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَاسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَأَعْرَضَ
فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ

من ذكره أولا أنه لم يقبل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ذكره ثانيا أنه أدير مستمرا في ذهابه
ولم يرجع . قوله ﴿ فلما فرغ ﴾ رسول الله صلى الله عليه وسلم أى عما كان مشتغلا به من الخطبة أو
تعليم العلم أو الذكر ونحوه . قوله ﴿ قال ألا أخبركم ﴾ ألا حرف التنبيه سواء فيه ما كان المخاطب به
مفردا أو مثنى أو مجموعا ويحتمل أن تكون الهمزة للاستفهام ولا للنفى وفي الكلام طى كأنهم قالوا أخبرنا
فقال ﴿ أما أحدهم ﴾ قوله ﴿ فأوى إلى الله ﴾ بالهمزة المقصورة ﴿ فأواه الله ﴾ بالممدودة والمقصورة . قال
الجوهري : أوى فلان إلى منزله يأوى أو يابى على فعول وآوَيْته إيواء وأوَيْته إذا أنزلته بك فعلت وأفعلت
بمعنى واعلم أن الإيواء وهو الانزاع عندك لا يتصور في حق الله تعالى وكذلك الاستحياء لأنه تغير
وانكسار يعتري الإنسان من خوف ما يغم به وكذا الاعراض لأنه التفات إلى جهة أخرى
فهى مجازاة عن لوازها كإرادة إيصال الخير اللازمة للإيواء وترك العقاب للاستحياء والاذلال
للاعراض ونحو ذلك والقاعدة الكلية فى هذه الاطلاقات التى لا يمكن حملها على ظواهرها أن يراد
بها غاياتها ولوازمها . فان قلت ما العلاقة بين المعنى الحقيقى والمعنى المجازى . قلت الأزوم . فان قلت
ما القرينة الصارفة عن إرادة الحقيقة . قلت العقل إذ لا يتصور عقلا صدورها عن الله تعالى . فان
قلت ما الفائدة فى العدول عن الحقيقة اليه . قلت فوائد كثيرة كبيان الشئ بطريق عقلى وزيادة توضيح
وكتحسين اللفظ . فان قلت هذا من أى نوع من المجاز . قلت من باب المشاكلة . فان قلت هذه الأفعال
الثلاثة إخبار أو دعاء . قلت جاز اعتبار الأمرين لكن الأول أظهر ويحتمل أن يكون أيضا من باب
التشبيه أى يفعل الله تعالى كما يفعل المؤوى والمستحي والمعرض . الكشاف : فان قلت كيف جاز
وصف القديم بالاستحياء . قلت هو جائز على سبيل التمثيل مثل تركه بترك من يترك شيئا حياء منه . فان
قلت ما وجه مناسبة هذا الباب بكتاب العلم . قلت من جهة أن المراد بالحلقة حلقة العلم وفى الحديث أن
السنة الجلوس على وضع الحلقة وللداخل أن يجلس حيث ينتهى اليه المجلس وأن لا يزاحم الجلوس
ان لم يجد فرجة وأن الاعراض عن مجلس العلم مذموم وهذا محمول على من ذهب معرضا لا لعذر
وضرورة . قال ابن بطال : فيه أن من جلس الى حلقة علم أنه فى كنف الله وإيوانه وهو عن تضعله

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ أوعى من سامع
حدثنا مسدد قال حدثنا بشر قال حدثنا ابن عوف عن ابن سيرين ٦٦

الملائكة أجنحتها وكذلك يجب على العالم أن يؤوى المتعلم لقوله فأواه الله وفيه أن من قصد العلم وبجأه فاستحيا من قصده أن الله تعالى يستحي منه فلا يعذبه وأما الحياء المذموم في العلم فهو الذي يبعث على ترك التعلم وأن من أعرض عنها فإن الله تعالى يعرض عنه ومن أعرض الله عنه فقد تعرض لسخطه . النورى (الفرجة) بضم الفاء وفتحها لغتان وهو الخلال بين الشيتين . و (الحلقة) هي باسكان اللام وحكى الجوهري فتحها وأما لفظ الآخر فقد زعم بعضهم أنه لا يستعمل إلا في الأخير خاصة والحديث صريح في الرد عليه حيث استعمل فيه في الثاني أيضا وهو في الوسط (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ أوعى من سامع) قوله (رب) هو للتقليل لكنه كثير في الاستعمال للكثير بحيث غلب على الحقيقة كأنها صارت حقيقة فيه . و (مبلغ) بفتح اللام أى مبلغ إليه لحذف الجار والمجرور كما يقال المشترك وبراذه المشترك فيه . و (أوعى) أفعل التفضيل من الوعى وهو الحفظ وقع صفة لمبلغ . و (سامع) أى سامع للنبي ولا بد من هذا القيد لأن المقصود ذلك ومن خصائص رب أنها لا تدخل إلا على نكرة ظاهرة أو مضمرة فالظاهرة يلزم أن تكون مرصوفة بمفرد أو جملة ومنها أن الفعل الذى تساطع على الاسم يجب تأخره عنها لأنها لا نشاء التقليل ولها صدر الكلام وفعله يحى محذوف فى الأكثر ومنها أن فعلها يجب أن يكون ماضيا وفعله هنا محذوف وهو نحو كان أو علمت ووجدت ولقيت وفيها لغات عشر الراء مضمومة والباء مخففة أو مشددة مفتوحة أو مضمومة أو مسكنة والراء مفتوحة والباء مشددة أو مخففة و ربت بباء التأنيث والباء شديدة أو خفيفة وهى حرف عند البصر بين اسم عند الكوفيين وهذا الحديث رواه معاقا وهو اما معنى الحديث الذى ذكره بعد بالاسناد فهو من باب نقل الحديث بالمعنى واما أنه ثبت عنده بهذا اللفظ من طريق آخر . قوله (مسدد) بالمهملةين المفتوحتين وشدة الدال الاسدى البصرى تقدم فى باب من الايمان أن يجب لأخيه وقيل فيه إنه كالدنار وقيل فى ذكر آبائه أنه رقية العقرب . قوله (بشر) بكسر الموحدة والشين المعجمة ابن الفضل ابن لاحق أبو اسمعيل البصرى ثقة كثير الحديث يصلى كل يوم أربعائة ركعة وكان عثمانيا مات سنة ست وثمانين ومائه . قوله (ابن عوف) أى عبد الله بن عوف بالعين المهمة المفتوحة وبالنون ابن أربطان بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الطاء المهمة وتخفيف الباء الموحدة والنون البصرى

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَعْدَ عَلَى بَعِيرِهِ
وَأَمْسَكَ إِنْسَانٌ بِخَطَامِهِ أَوْ بِزِمَامِهِ قَالَ أَيُّ يَوْمٍ هَذَا فَسَكَّتَا حَتَّى ظَنَّنَا أَنَّهُ
سَيُسَمِّيهِ سِوَى اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ النَّحْرِ قُلْنَا بَلَى قَالَ فَأَيُّ شَهْرٍ هَذَا فَسَكَّتَا

التابعي رأى أنس بن مالك قال أبو الأحوص كان ابن عون في زمانه يسمى سيد القراء وقال خارجة
صحبت ابن عون أربعاً وعشرين سنة فما أعلم أن الملائكة كتبت عليه خطيئة وقال هشام هو أصديق
البشر في زمانه مات سنة خمس ومائة . قوله « ابن سيرين » هو محمد أبو بكر الانصارى مولاهم
البصري التابعي أدرك ثلاثين صحابياً وهو لا يجوز نقل الحديث بالمعنى مر في باب اتباع الجنائز
قوله « عبد الرحمن بن أبي بكرة » أبو بحر بالموحدة المفتوحة وبالمهملةين أول مولود ولد في الاسلام
بالبصرة مات سنة ست وتسعين . قوله « عن أبيه » أي عن أبي بكرة نفيح بضم النون وفتح الفاء
ابن الحارث بن كلدة بالكاف واللام والذال المهملة المفتوحات الثقفى الصحابى وأنه تدلى الى النبي
صلى الله عليه وسلم ببكرة من حصن الطائف فكانه رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبى بكرة وأعتقه
مات بالبصرة سنة احدى وخمسين تقدم في باب المعاصى من أمر الجاهلية ورجال الاسناد كلهم
بصريون . قوله « قعد على بعيره » وذلك كان بمعنى في يوم النحر في حجة الوداع . قوله « أو
بزمامه » شك من الراوى . الجوهرى : الخطام الزمام وقال الزمام الحيط الذى تشد فيه البرة ثم يشد
في طرفه المقود وقد يسمى المقود زماما وزممت البعيد خطمته قال والبرة حلقة من صفر تجعل في لحم
أنف البعير وقال الاصمعى تجعل في أحد جانبي المنخرين . قوله « سيسميه » فيه إشارة الى تفويض
الامور بالوكالة الى الشارع والانعزال عما ألفوه من المتعارف المشهور . قوله « أعراضكم » جمع عرض
بكسر العين موضع المدح والذم من الانسان سواء كان في نفسه أو سلفه وحيث كان المدح نسبة
الشخص الى الاخلاق الحميدة والذم نسبة الى الاخلاق الرديئة قال من قال العرض الخلق اطلاقاً لاسم
اللازم على المازوم وقيل العرض الحسب أى لا يجوز القدح في العرض كالغيبة وذلك كالقتل في الدماء
والنصب في الاموال وإنما شبهها في الحرمة باليوم والشهر والبلد أيضاً في بعض الروايات لانهم
لا يرون استباحة تلك الأشياء وانتهاك حرمتها بحال وإنما قدم السؤال عنها بأى يوم وأى شهر
تذكروا للحرمة ولتقريرها في نفوسهم لئلا يبنى عليه ما أراد تقريره على سبيل تأكيد الحرمة وتشديدها

حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بغيرِ اسْمِهِ فَقَالَ أَلَيْسَ بِنَذِي الْحُجَّةِ قُلْنَا بَلَى قَالَ فَاِنَّ دِمَاءَكُمْ
وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ بَيْنَكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ
هَذَا لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ فَإِنَّ الشَّاهِدَ عَسَى أَنْ يَبْلُغَ مَنْ هُوَ أَوْعَى لَهُ مِنْهُ

بَابُ الْعِلْمِ قَبْلَ الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا

العلم قبل
القول والعمل

الروى: في هذا التشبيه دليل على استحباب ضرب الأمثال والحاق النظير بالنظير قياسا . قوله (ليبلغ)
الشاهد أي الحاضر في المجلس الغائب عنه وهو على صيغة الأمر فالعين مكسورة وظاهر الأمر
الرجوب فلم منه أن التبليغ واجب والمراد منه إما تبليغ المذكور وهو أن دماءكم إلى آخره وأما
تبليغ جميع أحكام الشريعة والغائب مفعول ليبلغ والظاهر أن إلى فيه مقدر أي إلى الغائب . قوله
(منه) صلة لأفعل التفضيل . فإن قلت صلته كالمضاف إليه فكيف جاز الفصل بينهما بإفعله . قلت
جاز لأن في الطرف سعة كما جاز الفصل بين المضاف والمضاف إليه به . قال الشاعر :

فرشني بخير لا أكون ومدحتي كذاحت يوما صخرة بعسيل

ويجوز فصل أيضا بينهما بغير الطرف إذا لم يكن أجنيا من كل وجه . قال ابن بطال ناظرا عن المطلب
كما هو قاعدته في النقل عنه : فيه من الفقه أن العالم واجب عليه تبليغ العلم لمن لم يبلغه ويبينه لمن
لا يفهمه وهو الميثاق الذي أخذه الله تعالى على العلماء « لتبيننه للناس ولا تكتمونه » وفيه أنه قد يأتي
في آخر الزمان من يكون له من الفهم في العلم ما ليس لمن تقدمه إلا أن ذلك يكون في الأقل لأن رب
معرضة للتقليل وعسى موضوعه للاطلاع وليست لتحقيق الشيء وفيه أن حامل الحديث يجوز أن
يأخذ عنه وإن كان جاهلا بمعناه وهو مأجور في تبليغه محسوب في زمرة العلماء وفيه أن ما كان
حراما يجب على العالم أن يؤكد حرمة ويغلظ عليه بأبلغ ما يجد كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم
في التشبهات وفيه جواز القعود على ظهور الدواب إذا احتج إلى ذلك وإنما خطب على البعير ليسمع
الناس وإنما أمسك انسان بخطامه ليتفرغ للحديث ولا يشتغل بأمساكه (باب العلم قبل القول
والعمل) يعني أن الشيء يعلم أولا ثم يقال ويعمل به فالعلم مقدم عليهما بالذات وكذا مقدم عليهما
بالشرف لأنه عمل القلب وهو أشرف أعضاء البدن . قال ابن بطال : العمل لا يكون إلا مقصودا به

(الله) فبدأ بالعلم وأن العلماء هم ورثة الأنبياء ورثوا العلم من أخذه أخذ بحظ وافر ومن سلك طريقا يطلب به علما سهل الله له طريقا إلى الجنة وقال جل ذكره (إنما يخشى الله من عباده العلماء) وقال (وما يعقلها إلا العالمون) وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) وقال (هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون) وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وإنما العلم بالتعلم وقال أبو ذر لو وضعتم الصمصامة

معنى متقدما وذلك المعنى هو علم ما وعد الله عليه من الثواب . قوله (فبدأ بالعلم) حيث قال «فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك» والاستغفار إشارة إلى القول والعمل ويعلم من الآية أن التوحيد بما يجب العلم به ولا يجوز فيه التقليد ومذهب أكثر المتكلمين أن إيمان المقلد في أصول الدين غير صحيح وقال محيي السنة : يجب على كل مكلف معرفة علم الأصول ولا يسمع فيه التقاليد لظهور دلالة قوله (أن العلماء) بفتح أن وروى بكسرها على تقدير باب هذه الجملة أو على سبيل الحكاية قوله (ورثوا) بفتح الواو وتشديد الراء المفتوحة والمكسورة وفتح الواو وكسر الراء المخففة - (أخذ) أى من ميراث النبوة (بحظ وافر) أى كثير كامل . قوله (علما) إنما نكر ليتناول أنواع العلوم الدينية وليتدرج فيه القليل والكثير . و (سهل الله له) أى في الآخرة أو المراد وفقه الله تعالى للأعمال الصالحة فيوصله بها إلى الجنة أو سهل عليه ما يزيد به عليه لأنه أيضا من طرق الجنة بل أقربها ومن لفظ وأن العلماء إلى هنا ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكره البخاري تعليقا لأنه ليس بشرطه قوله (أو نعقل) أى تعلم وحذف مفعول نعقل لأنه كالفعل اللازم فعناه لو كنا من العلماء لما كنا من أهل النار . قوله (يفقهه) أى يفهمه إذ الفقه الفهم ويحتمل أن يراد به المعنى الاصطلاحي أى الفهم للأحكام الشرعية العملية المكتسب من أدلتها التفصيلية وفي بعض الروايات يفهمه . قوله (بالتعلم) وفي بعضها بالتعليم أى ليس العلم المختبر إلا المأخوذ من الأنبياء وورثتهم على سبيل

عَلَى هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى فَقَاهُ ثُمَّ ظَنَنْتُ أَنِّي أَنْفَذْتُ كَلِمَةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ تُجِيزُوا عَلِيًّا لِأَنْفَذْتُهَا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ (كُونُوا رَبَّانِينَ) حُلَمَاءُ فَقَهَاءُ وَيُقَالُ الرَّبَّانِيُّ الَّذِي يَرَبِّي النَّاسَ بِصَغَارِ الْعِلْمِ قَبْلَ كِبَارِهِ

التعلم والتعليم ففهم منه أن العلم لا يطلق إلا على علم الشريعة ولهذا لو أوصى رجل للمسلم لا يصرف إلا على أصحاب الحديث والتفسير والفقه وهذا يحتمل أن يكون من كلام البخارى . قوله (أبو ذر) بتشديد الزاء هو الصحابي الجليل جندب بن جنادة بضم الجيم فيهما القرشي الغفاري أ.م. وهو رابع أربعة وحديث اسلامه واقامته عند زمزم مشهور يروى مائتي حديث واحدًا وثمانين . روى البخارى عنه أربعة عشر حديثًا ومر ذكره في باب المعاصي من أمر الجاهلية . قوله (الصمصامة) الجوهرى : الصمصام والصمصامة السيف الصارم الذى لا ينثنى و (هذه) هى إشارة إلى القفا والقفا مؤخر العنق يذكر ويؤنث . و (أنفذ) بضم الحمز والذال المنقطة أى ظننت أني أقدر على انفاذ كلمة أى تبليغها . و (تجيزوا) أى الصمصامة (على) أى على قفاى فان قلت لو لا امتناع الثانى لا امتناع الأول على المشهور فعناء انفاذ لا تنفاد الوضع وليس المعنى عليه . قلت هو مثل لو لم يخف الله لم يمسه يعنى يكون الحكم ثابتا على تقدير النفيض بالطريق الأولى فالمراد أن الانفاذ حاصل على تقدير الوضع فعلى تقدير عدم الوضع حصوله أولى أو أن لو ههنا مجرد الشرطية يعنى حكمها حكم ان من غير أن يلاحظ الامتناع وفيه بيان لفضيلة التعلم والتعليم . قوله (ربانين) منسوب إلى الرب وأصله ربيون فزيد الألف والنون للتوكيد والمبالغة فى النسبة وسموا ربانين لانهم منسوبون الى الرب تعالى كأنهم لا خلاصهم انفسهم لله تعالى وشدة تعلقهم بربهم لا ينسون إلا الى الرب أو لانهم يربون العلم أى يقومون به يقال لكل من قام باصلاح شئ واتممه قد ربه يربه . قوله (حكما) جمع حكيم والحكمة صحة القول والعقد والفعل وقيل الحكمة الفقه فى الدين وقيل الحكمة معرفة الأشياء على ما هى عليه . و (الفقهاء) جمع النقيبه والفقه الفهم لغة والعلم بالأحكام الشرعية العملية اصطلاحا وفى بعضها حلما جمع حليم باللام والحلم هو الطمأنينة عند الغضب وفى بعضها علما . وهو من باب ذكر الخاص بعد العام والظاهر أن حلما فقهاء تفسير للربانين . قوله (لصغار العلم قبل كباره) أى بجريئانه قبل كلياته وبفروعه قبل أصوله أو بمقدماته قبل مقاصده ولفظ ويقال هو من

التخول
بالموعظة

٦٧

بَابُ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُهُمْ بِالْمَوْعِظَةِ وَالْعِلْمِ كَيْ لَا يَنْفَرُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُنَا

كلام البخارى لا من كلام ابن عباس رضى الله عنه . فان قلت هذا كله هو الترجمة فاين ماهذه ترجمته . قلت
إما أنه أراد أن يلحق الأحاديث المناسبة إليها فلم ينفق له وأما أنه للاشعار بأنه لم يثبت عنده بشرطه
ما يناسبها وأما أنه اكتفى بما ذكره تعليقا لأن المقصود من الباب بيان فضيلة العلم ويعلم ذلك من
المذكور آية وحديثا وإجماعا سكوتيا من الصحابة بحيث انتهى إلى حد علم الضرورة فلم يحتاج إلى الزيادة
أو لسبب آخر والله أعلم . روى في شرح السنة عن أبي الدرداء أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول « من سلك طريق علم سهل الله له طريقا من طرق الجنة وإن العساكر ورثة الأنبياء إن
الأنبياءم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم فمن أخذه فقد أخذ بحظ وافر » قال وهذا غريب
لا يعرف إلا من حديث عاصم بن رجا قال ابن بطال وإنما أراد أبو ذر بقوله الحث على العلم والاعتباط
بفضله حين سهل عليه قتل نفسه في جنب ما يرجو من ثواب نشره وفيه من الفقه أنه يجوز للعالم أن
يأخذ في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ويحتسب ما يصيبه في ذلك على الله تعالى (باب ما كان النبي
صلى الله عليه وسلم يتخولهم بالموعظة) قوله (يتخولهم) بالخاء المعجمة أى يتعهدهم والتخول التعمد
والموعظة النصيح والتذكير بالعواقب وعطف العلم على الموعظة من باب عطف العام على الخاص
عكس وملائكته وجبريل . قوله (كيلا ينفروا) أى كيلا يميلوا عنه ويتباعدوا منه . قوله
(محمد بن يوسف) هو أبو أحمد البيهقي بالموحدة المكسورة والمشاة الساكنة التخانية والكاف
المفتوحة والنون الساكنة والبدال المهملة وهى قرية من قرى بخارى . قوله (سفيان) أى ابن عيينة
الهلالي . سكن مكة زمات بها وفي سين سفيان ثلاثة أوجه والمشهور ضمها مر في أول حديث من
الكتاب . قوله (الأعمش) هو الامام أبو محمد سليمان بن مهران بكسر الميم الاسدى الكاهلي
الكوفي التابعى تقدم في باب ظلم دون ظلم . قوله (أبي وائل) هو شقيق بفتح تشين ابن سلمة
الكوفي أدرك زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وهو من أجل أصحاب ابن مسعود رضى الله
عنه وسبق في باب خوف المؤمن أن يحبط عمله . قوله (كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا) فان

محمد
ابن يوسف

بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ كَرَاهَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا ٦٨
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ

قلت كان لثبوت خبرها ماضيا ويتخولنا اما حال أو استقبال فسا وجه الجمع بينهما . قلت كان قد براد به
الاستمرار وكذا الفعل المضارع واجتماعهما يفيد شمول الأزمته . قال الأصوليون : قولهم كان حاتم يكرم
الضيف يفيد تكرار الفعل في الأزمان وأما يتخولنا فهو بالخاء المنقطة وباللام وكان أبو عمرو يقول
إنما هو يتخولنا والتخون التعهد وقد رد على الأعمش روايته باللام وكان الأصمعي يقول ظله أبو عمرو
ويقال يتخولنا ويتخولنا جميعا وزعم بعضهم أن الصواب يتخولنا بالخاء المهملة وهو أن يتفقد
أحوالهم التي ينشطون فيها للموعظة فيعظم فيها ولا يكثرون عليهم فيملوا من الناس من يرويه كذلك
لكن الرواية في الصحيح بالاعجام . التيمى : تخون فلان فلانا إذا تعهده وحفظه وكأنه اجتنب فيه
الخيانة التي هي اخلال بالحفظ . قوله ((السامة)) مثل الملالة بناء ومعنى . فان قلت يقال سئمت من
الشيء مستعملا بمن فأين صلته . قلت محذوف تقديره من الموعظة . فان قلت هل يصح أن يكون المراد
من السامة سامة رسول الله صلى الله عليه وسلم من القول . قلت لا ويدل عليه السياق . فان قلت بم
يتعلق لفظ علينا . قلت اما بالسامة بتضمين معنى المشقة فيها أى كراهة المشقة علينا أو بتقدير الصفة
أو الحال أى السامة الطارئة علينا أو طارئة علينا وإما بمحذوف أى شفقة علينا إذ المقصود بيان
رفقه عليه الصلاة والسلام بالأمة وشفقته عليهم ليأخذوا منه بنشاط وحرص لا عن ضجر وملال
الخطاى : معنى يتعهدنا أى يراعى الأوقات في وعظنا ويتحرى منها ما يكون مظنة للقبول ولا يفعله
كل يوم لئلا نسأم والحائل القيم والوكيل المتعهد بالمسال ومثله المتخون . قال ابن السكيت : معنى يتخولنا
يصلحنا ويقوم علينا ومنه قولهم خال المسال يخوله إذا أحسن القيام عليه . قوله ((محمد بن بشار))
بالموحدة المفتوحة والشين المعجمة الشديدة ابن عثمان العبدى البصرى يكنى أبا بكر ولقب ببندار
واشتهر به لأنه كان بنداراً في الحديث جمع حديث بلده والبندار يضم الموحدة وسكون النون وبالمهملة
وبالراء الحافظ روى عنه أصحاب الأصول الستة مائة سنة ثنتين وخمسين ومائتين . قوله ((يحيى بن سعيد))
أى القطان الأحول أبو سعيد التميمى البصرى كان يقف بين يديه الامام أحمد ويحيى بن معين وعلى
ابن المدبني يسألونه عن الحديث وهم قيام على أرجلهم لا يجلسون هيبة له واعظا ما مر في باب من الايمان

محمد
ابن بشار

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَسِّرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا وَبَشِّرُوا وَلَا تُنْفِرُوا

بَابُ مَنْ جَعَلَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ أَيَّامًا مَعْلُومَةً حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي

٦٩

التوقيت
لاهل العلم

أن يحب لأخيه . قوله (شعبة) هو أبو بسطام ابن الحجاج الواسطي ثم البصري . تقدم في باب المسلم من سلم المسلمون . قوله (أبو التياح) بالمشافة فوقانية ثم التحانية المشددة الحاء المهملة هو يزيد ابن حميد الضبي بضم المعجمة وفتح الموحدة والعين المهملة البصري مات سنة ثمان وعشرين ومائة ورجال هذا الاسناد كلهم بصريون . قوله (يسروا) من اليسر نقيض العسر . فان قلت الأمر بالشئ . نهى عن ضده فالفائدة في (ولا تعسروا) قلت لانسلم ذلك ولو سلطنا فالغرض التصريح بما لازم ضمنا للتأكيد . قوله (وبشروا) من البشارة أى الاخبار بالخير نقيض الانذار أى الاخبار بالشر . فان قلت المناسب أن يقال بدله ولا تنذروا لأن الانذار نقيض التبشير لا التنفير . قلت المقصود من الانذار التنفير فصرح بما هو مقصود منه وهذا الحديث من جوامع الكلم لاشتماله على خير الدنيا والآخرة لأن الدنيا دار الأعمال والآخرة دار الجزاء فأمر صلى الله عليه وسلم فيما يتعلق بالدنيا بالتسهيل وفيما يتعلق بالآخرة بالوعد بالخير والاخبار بالسرور تحقيقا لكونه رحمة للعالمين في الدارين النووي وإنما جمع في الحديث بين الشئ وضده لأنه قد يفعلهما في وقتين فلو اقتصر على يسروا لصدق ذلك على من يسر مرة أو مرات وعسر في معظم الحالات فاذا قال لا تعسروا اتى التعبير في جميع الأحوال وفي الحديث الأمر بالتبشير بفضل الله وسعة رحمته والنهى عن التنفير بذكر التخويف أى من غير ضمه إلى التبشير وفيه تأليف من قرب اسلامه وترك التشديد عليه وكذا من تاب عن المعاصي يُلطف بهم ويدرجون في أنواع الطاعة قليلا قليلا وقد كانت أمور الاسلام في التكليف على التدرج فتى يسرت على الداخل في الطاعة والمريد للدخول فيها سهلا الدخول وكانت عاقبة غالبا التزايد منها ومتى عسرت عليه أوشك أن لا يدخل فيها (باب من جعل لأهل العلم أياما معلومة) وفي بعض النسخ معلومات وفي بعضها يوم معلوما . قوله (عثمان) أى ابن محمد بن ابراهيم الكوفي أبو الحسن العيسى بالموحدة ابن أبي شيبة بفتح الشين المنقوطة كتب الكثير وصنف المسند والتفسير . قال أبو حاتم : سمعت رجلا يسأل محمد بن عبد الله ابن نمر عن عثمان بن أبي شيبة فقال : محمد لا يسأل عنه إنما يسأل عن أمات سنة تسع وثلاثين

شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُذَكِّرُ
النَّاسَ فِي كُلِّ خَمِيسٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَوَدِدْتُ أَنَّكَ ذَكَرْتَنَا كُلَّ
يَوْمٍ قَالَ أَمَا إِنَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْ ذَلِكَ أَنِّي أَكْرَهُ أَنْ أُمْلِكُمْ وَإِنِّي أَتَخَوَّلُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ
كَمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُنَا بِهَا مَخَافَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا

٧٠

الفقه
في الدين

بَابُ مَنْ يُرِيدُ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقَهُهُ فِي الدِّينِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ

جرير بن
محمد الحميد
منصور
ابن العنبر

ومائتين . قوله (جرير) بالجيم المفتوحة وبالراء المكورة ابن عبد الحميد أبو عبد الله الضبي الرازي
المولود الكوفي المنشأ مات بالري سنة سبع وثمانين ومائة . قوله (منصور) هو ابن المعتمر
أبو عتاب بفتح العين المهملة وبالمثناة الفوقانية الشديدة الكوفي كان يبكي الليل فإذا أصبح اكتحل
وادهن وبرق شففيه وقد عشم من كثرة البكاء وأخذهُ يوسف بن عمر عامل الكوفة يريد به على
القضاء فامتنع فجيء بالقيد ليقيده وجاءه خصمان فقعدا بين يديه فلم يسألهما ولم يكلمهما فقبل
ليوسف أنك لو نثرت لحمي لم يل لك القضاء فخلى عنه ومات بعد السودان بقليل وجاء السودان سنة
أحدى وثلاثين ومائة . قوله (أبي وائل) بالهمز بعد الالف وهو شقيق المذكور آنفا . و (عبد الله)
هو ابن مسعود الصحابي الجليل المشهور ورجاله كوفيون . قوله (يا أبا عبد الرحمن) هو كنية عبد الله
كنى باسم ولده عبد الرحمن وحذف الالف من الأب جائر تخفيفا . و (لوددت) اللام فيه جواب قسم
محذوف أي والله لوددت . و (أما) هو من حروف التنبيه والضمير في (أنه) للشان وفاعل (يمنعني) أي
أكره أي يمنعني كراهة الاملال والهمزة في أي في الأول مفتوحة وفي الثاني مكسورة وافظ . (علينا)
يحمل تعلقها بالخافة أي خوفا علينا . قال ابن بطال وفيه ما كان الصحابة عليه رضي الله عنهم من الاقتداء بالنبي
صلى الله عليه وسلم والخافضة على استعمال سنته على حسب ما يقيم لها منه وتجنب مخالفته لعلمهم بما في
موافقته من عظيم الأجر وما في مخالفته بعكس ذلك (باب من يرد الله به خير آ يفقهه في الدين) أعلم أن مثله
يسمى مرسلا عند طائفة . والحق وعليه إلا كثرون أنه إذا ذكر الحديث مثلاثم وصل به اسناده يكون
مسندا لا مرسلا . قوله (سعيد بن عفير) بضم المهملة وبالفاء المفتوحة والمثناة التحتانية والراء

سعيد
ابن عفير

قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ قَالَ حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ خَطِيبًا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يُرِدْ

سعيد بن كثير بن عفير الانصارى مولا ام أبو عثمان المصرى كان من أعلم الناس بالانساب والتواريخ
أديبا فصيحاً حاضراً الحجة لا تمل بجالسته ولا ينزف عليه وكان يلى نقابة الانصار والقسم عليهم
بمصر مات سنة تسع وعشرين ومائتين . قوله (ابن وهب) أى عبد الله بن وهب بن مسلم المصرى
أبو محمد القرشى روى أن مالكا لم يكتب الى أحد وعونه بالفقيه الا إليه قال انى نذرت انى كلما اغتبت
انساناً أصوم يوماً فأجهدنى وفى رواية فها ان على كنت اغتاب وأصوم فنذرت كلما اغتبت أتصدق بدرهم
فن حب الدرهم تركت الغيبة وقرى عليه كتاب أهوال القيامة فخر مغشياً عليه لم يتكلم بكلمة حتى مات
بعد أيام توفى بمصر سنة سبع وتسعين ومائة . قوله (يونس) أى ابن يزيد الأبلى بفتح الهمزة وبالمنشأة
التحانية القرشى وكان الزهرى اذا قدم أبلة نزل على يونس وتقدم فى أول كتاب الوصى وكذا (ابن
شهاب) أى الزهرى . قوله (حميد) بصيغة المصغر أبو ابراهيم أو أبو عبد الرحمن أو أبو عثمان بن
عبد الرحمن و عرف أحد العشرة المبشرة القرشى الزهرى المدنى مر فى باب تطوع قيام رمضان
قوله (معاوية) هو ابن أبى سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشى
أبو عبد الرحمن هو وأبوه من سلسلة الفتح روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث
وثلاثة وستون حديثاً ذكر البخارى منها ثمانية مات بدمشق سنة ستين ونولى الشام فى زمن عمر رضى
الله عنه ولم يزل بها متولياً حاكماً الى أن مات وذلك مدة أربعين سنة وفى آخر عمره أصابته
لقوة وكان يقول ليتنى كنت رجلاً من قريش بذى طوى ولم أَل من هذا الأمر شيئاً وكان عنده ازار
رسول الله صلى الله عليه وسلم ورداؤه وقيصه وشىء من شعره وأظفاره فقال كفونى فى
قيصه وأدرجونى فى رداءه وأزرونى بأزاره واحشوا منخري وسدق ومواضع السجود متى بشعره
وأظفاره وخلوا بينى وبين أرحم الراحمين . قوله (خطبنا) حال من المفعول لا من الفاعل لانه
أقرب ولأن الخطبة تليق بالولاية . فان قلت المسموع هو الصورة لا الشخص . قلت قال الزعزعى
تقول سمعت رجلاً يقول كذا فتوقع الفعل على الرجل وتحذف المسموع لأنك وصفته بما يسمع
أو جعلته حالاً عنه فأغناك عن ذكره ولولا الوصف أو الحال لم يكن منه بد وأن يقال سمعت قول

عبد الله
ابن وهب

معاوية بن
أبى سفيان

اللَّهُ بِهِ خَيْرٌ يُفْقِهُهُ فِي الدِّينِ وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِي وَلَنْ تَزَالَ هَذِهِ الْأُمَّةُ

فلان . قوله ﴿ يرد الله ﴾ بضم الياء مشتق من الإرادة وهي عند الجمهور صفة مخصصة لأحد طرفي المقدور بالوقوع وقبل إنها إعتقاد النفع أو الضرر وقيل هي ميل يتبعه الاعتقاد وهذا لا يصح في الإرادة القديمة . قوله ﴿ خير ﴾ أى منفعة وهي اللذة أو ما يكون وسيلة إلى اللذة . فان قلت هل في تذكره فائدة . قلت فائدته التعظيم لأن التكررة في سياق الشرط كالنكرة في سياق النفي فالمعنى فمن يرد الله به جميع الخيرات أو التعظيم إذ المقام يقتضى ذلك نحو : له حاجب عن كل أمر يشينه . قوله ﴿ يفقهه ﴾ أى يجعله فقيها والفقه لغة الفهم وعرفا العلم بالأحكام الشرعية الفرعية المكتسب عن أدائها التفصيلية بالاستدلال . فان قلت أى المعنيين يناسب المقام . قلت المعنى اللغوى ليتناول فهم كل علم من علوم الدين وقال الحسن البصرى : الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بأمر دينه المداوم على عبادة ربه . قوله ﴿ إنما أنا قاسم ﴾ أى أنا قاسم بينكم فألقى إلى كل واحد ما يليق به والله تعالى يوفق من يشاء منكم لفهمه والتفكير في معناه . قال التوريشى : اعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أصحابه أنه لم يفضل في قسمة ما يوحى إليه أحداً من أمته على الآخر بل سوى في البلاغ وعدل في القسمة وإنما التفاوت في الفهم وهو واقع بطريق العطاء ولقد كان بعض الصحابة يسمع الحديث فلا يفهم منه إلا الظاهر الجلى ويسمعه آخر منهم أو من بعدهم فيستنبط منه مسائل كثيرة وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء . تم كلامه . فان قلت إنما مفيد للحصر فعناد ما أنا إلا قاسم وكيف يصح له صفات أخرى مثل كونه رسولا ومبشراً ونذيراً . قلت الحصر إنما هو بالنسبة إلى اعتقاد السامع وهذا ورد في مقام كان السامع معتقداً كونه معطياً فلا ينفي إلا ما اعتقده السامع لا كل صفة من الصفات وحينئذ ان اعتقد أنه معط لا قاسم فيكون من باب قصر القلب أى ما أنا إلا قاسم أى لا معط وان اعتقد أنه قاسم ومعط أيضاً فيكون من قصر الأفراد أى لا شركة في الوصفين بل أنا قاسم فقط . قوله ﴿ والله يعطى ﴾ تقديم لفظ الله عليه مفيد للتعوية عند السكاكى ولا يحتمل التخصيص أى الله يعطى لا محالة وأما عند الزمخشري فيحتمله أيضاً وحينئذ يكون معناه الله يعطى لا غيره . فان قلت هل يصح أن يكون والله يعطى جملة جالية . قلت نعم . فان قلت فما معنى الحصر حينئذ . قلت الحصر بانما دائماً هو في الجزء الأخير فيكون معناه ما أنا قاسم إلا في حال اعطاء الله لا في حال غيره وأما فائدة حذف مفعول يعطى فهو جعله كالفعل اللازم علماً بأن المقصود منه بيان إيجاد هذه الحقيقة أى حقيقة الاعطاء لا بيان المفعول أى المعطى . قوله ﴿ ولأن

قَائِمَةٌ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ

تزال ﴿الفرق بين زال يزال وزال يزول أن الأول من الأفعال الناقصة ويلزمه النفي بخلاف الثاني قوله ﴿على أمر الله﴾ أي على الدين الحق. و﴿حتى يأتي أمر الله﴾ أي القيامة وانما فسرناهما بذلك لأن الظاهر بحسب السياق يقتضى ذلك. فان قلت حتى يأتي أمر الله غاية لماذا. قلت لقوله لن تزال. فان قلت حكم ما بعد الغاية مخالف لما قبلها فيأزم منه أن يوم القيامة لا تكون هذه الأمة على الحق وهو باطل قلت ليس باطلا إذ المراد من الدين الحق التكليف ويوم القيامة ليس زمان التكليف أو يقال ليس المقصود منه الغاية بل هو مذكور لتأكيد التأييد نحو قوله تعالى «ما دامت السموات والأرض» فان قلت أيجتمل أن يكون غاية لقوله لا يضرهم بل هو أولى لأنه أقرب. قلت نعم وذلك اما بأن يكون معنى يأتي أمر الله يأتي بلاء الله فيضرهم حينئذ فما بعدها مخالف لما قبلها واما أن يكون ذكره لتأكيد عدم المضرة كأنه قال لا يضرهم من خالفهم أبدا وعبر عنه بقوله الى يوم القيامة أو هو كقوله تعالى «لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الأولى» يعنى لا يضرهم الا يوم القيامة ولما لم تكن المضرة يوم القيامة فسكانه قال لا يضرهم أصلا. فان قلت إذا جاء الدجال مثلا وقتلهم فقد ضرهم. قلت على تفسيره بلاء الله ذلك ظاهر وعلى تفسيره بيوم القيامة يقال ذلك ليس مضرة إذ الشهادة أعظم المنافع من جهة الآخرة. فان قلت فهل جاز تنازع الفعائين في حتى فتعلق بهما. قلت لا محذور فيه فان قلت هل فرق بين حتى يأتي أمر الله وبين الى أن يأتي أمر الله. قلت الفرق أن مجرور حتى يجب أن يكون آخر جزء من الشئ أو ما يلاقي آخر جزء منه. قال في الكشف في قوله تعالى «ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم» الفرق بينهما أن حتى مختصة بالغاية المضروبة أى المعينة تقول أكلت السمكة حتى رأسها ولو قلت حتى نصفها أو صدرها لم يجز والى عامة في كل. غاية فان قلت هل فيه دلالة على حجية الاجماع. قلت نعم لأن مفهومه أن الحق لا يبعد والأمة وقد استدل بعض العلماء به على امتناع خلو العصر عن المجتهد. قال ابن بطال: وفي الحديث فضل العلماء على سائر الناس وفضل الفقه في الدين على سائر العلوم وانما ثبت فضله لأنه يقود الى خشية الله والتزام طاعته. قوله ﴿انما أنا قاسم﴾ يدل على أنه لم يستأثر من مال الله تعالى بشئ دونهم وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم مالى مما آفأ الله عليكم الا الخمس والخنس مردود فيكم وإنما قال أنا قاسم تطييبا لنفوسهم لمفاضته في العطاء ومعنى ﴿والله يعطى﴾ والله يعطيكم ما أقسمه عليكم لأننا فن قسمت له قليلا فذلك بقدر الله له ومن قسمت له كثيرا فبقدره أيضا ويريد بقوله ولن تزال هذه الأمة أن أمته آخر الامم وأن عليها تقوم

**بَابُ الْفَهْمِ فِي الْعِلْمِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ أَبِي
نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلَمْ أَسْمَعْهُ يَحْدِثُ عَنْ رَسُولِ**

الساعة وإن ظهرت أشراتها وضعف الدين فلا بد أن يبقى من أمته من يقوم به . فإن قيل قال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقول أحد الله الله وقال أيضا لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس فلنا هذه الأحاديث لفظها على العموم والمراد منها الخصوص فمعناه لا تقوم الساعة على أحد بوحده الله إلا بموضع كذا فإن به طائفة قائمة على الحق ولا تقوم إلا على شرار الناس بموضع كذا إذ لا يجوز أن تكون الطائفة القائمة على الحق التي توحد الله هي شرار الخلق وقد جاء ذلك بينا في حديث أبي أمامة الباهلي أنه صلى الله عليه وسلم قال لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم قيل وأين هم يا رسول الله قال بيت المقدس أو أكناف بيت المقدس . النووى : لا مخالفة بين الأحاديث لأن المراد من أمر الله الرجح اللينة التي تأتي قرب الساعة وتأخذ روح كل مؤمن ومؤمنة وهذا قبل القيامة وأما الحديثان الآخران فهما على ظاهرهما إذ ذاك عند يوم القيامة وأما هذه الطائفة فقال البخارى هم أهل العلم . وقال الامام أحمد بن حنبل إن لم يكونوا أهل الحديث فلا أدري من هم . وقال القاضى عياض : إنما أراد أحمد أهل السنة والجماعة ومن يعتقده مذهب أهل الحديث . وقال النووى يحتمل أن تكون هذه الطائفة مفرقة من أنواع المؤمنين فمنهم مقاتلون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد إلى غير ذلك (باب الفهم في العلم) فإن قلت قال الجوهرى فهمت الشئ أى علمته فالفهم والعلم بمعنى واحد فكيف يصح أن يقال الفهم في العلم . قلت المراد من العلم المعلوم كأنه قال باب ادراك المعلومات . قوله (على) هو ابن عبد الله بن جعفر بن نجيح بفتح النون وكسر الجيم وبالحاء أبو الحسن المشهور بابن المدينى مولى عروة بن عطية السعدي البصري وكان أصله من المدينة إمام مبرز في هذا الشأن وكان سفیان ابن عيينة يسميه جنة الوادى وإذا قام ابن المدينى من مجلس سفیان يقوم ويقول إذا قامت الخيالة لم مجلس مع الرجال وقال الأعين رأيت على بن المدينى مستلقيا وأحمد بن حنبل عن يمينه ويحيى بن معين عن يساره وهو يملى عليهما . وقال ابن الأثير كان على آية من آيات الله تعالى في معرفة الحديث وعلمه . وقال أبو حاتم كان علما في الناس مات بالبكر أو بالبصرة أو بسر من رأى سنة أربع وثلاثين ومائتين والظاهر أن لفظ هو ابن عبد الله من التمريرى أو من راو آخر من رواة الصحيح . قوله (سفیان) هو ابن عيينة الهلالى الكوفى أدرك ثمانين نفسا من

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا حَدِيثًا وَاحِدًا قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى بِجُمَارٍ فَقَالَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً مِثْلَهَا كَمَثَلِ الْمُسْلِمِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ هِيَ النَّخْلَةُ فَإِذَا أَنَا أَصْغَرُ الْقَوْمِ فَسَكَتُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ النَّخْلَةُ

ابن
نحو

التابعين تقدم في أول الكتاب . قوله (قال لي ابن أبي نجيح) واسم أبي نجيح يسار بالمشاة التجانية و بالسين المهملة وهو عبد الله الثقفي المكي كان قد ريامات سنة اثنين وثلاثين ومائة . قوله (مجاهد) هو ابن جبر بالجيم المفتوحة و بالموحدة الساكنة أبو الحجاج قال عرضت القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة وقال كان ابن عمر يأخذ الركاب ويسوي على ثيابه إذا ركبت مات بمكة وهو ساجد مرفي أول كتاب الايمان . واعلم أنه روى عن مجاهد معننا وعن أبي نجيح بلفظ قال والبخاري لا يذكر المعن الا اذا ثبت السماع ولا يكتفي بمجرد إمكان السماع كما اكتفى به مسلم والمعنن إذا لم يكن من المدلس كان أعلى درجة من قال لأن قال إنما تذكر عند المحاورة لا على سبيل النقل والتحميل ثم في لفظ لي إشارة الى أنه حاور معه وحده . وقال البخاري كلما قلت قال لي فلان فهو عرض ومناولة فما روى عن هفيان يحتمل أن يكون عرضا لسفيان أيضا والله أعلم . قوله (الى المدينة) اللام للهد أي مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر مبدأ الصعبة والظاهر أنه من مكة . قوله (الأحاديث) يريد به الحديث الذي بعده متصلا به . قوله (فأني) بضم الهمزة . و (الجمار) بالجيم المضمومة و بالميم المشددة شحم النخيل وهو الذي يؤكل منها . و (مثلها) بفتح الميم أي صفته العجيبة والمثل وإن كان بحسب اللغة الصفة لكن لا يستعمل الا عند الصفة العجيبة ووجه المشابهة بينهما قد مر في باب قول المحدث حدثنا وأخبرنا . قوله (فأردت أن أقول) أي في جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال حدثوني ما هي كما علم من سائر الروايات . قوله (فسكت) بضم التاء على صيغة المتكلم وسكوته كان استحياء وتعظيما للاكابر وقد سبق شرح مثل هذا الحديث مرتين . قال ابن بطال : التفهم للعلم هو التفقه فيه ولا يتم العلم الا بالتفهم ولذا قال علي رضي الله عنه : والله ما عندنا الا كتاب الله أو فهم أعطيه رجل مؤمن فجعل الفهم درجة أخرى بعد حفظ كتاب الله تعالى لأنه بالفهم له يتبين

بَابُ الْإِغْتِبَاطِ فِي الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ وَقَالَ عُمَرُ تَفَقَّهُوا قَبْلَ أَنْ تَسْوَدُوا

الاعتباط
في العلم

معانيه وأحكامه وقد نفي عايه السلام العلم عن لافهم له بقوله «رب حامل فقه لا فقه له» وقال مالك ليس العلم بكثرة الرواية وإنما هو نور يضعه الله تعالى في القلوب بذلك فهم المعاني فمن أراد الفهم فليحضر خاطره ويفرغ ذهنه وينظر إلى بساط الكلام ومخرج الخطاب ويتدبر اتصاله بما قبله وانفصاله منه ثم يسأل ربه أن يلهمه إلى إصابة المعنى ولا يتم ذلك إلا لمن علم كلام العرب ووقف على أغراضها في مخاطبتها وأيد بجودة قريحته وثاقب ذهن ألا نرى أن ابن عمر فهم من بساط الحديث ونفس القصة أن الشجرة هي النخلة لسؤاله صلى الله عليه وسلم لهم عنها حين أتى بالبحار وقوى ذلك عنده بقوله عز وجل «ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة» وقال العلماء هي النخلة شبهها الله تعالى بالمومن وقول مجاهد أنه صحب ابن عمر إلى المدينة فلم يحدث إلا حديثا واحدا فذلك والله أعلم لأنه كان متوقيا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد كان علم قول أبيه رضى الله عنهما أقلوا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا شريككم (باب الاعتباط) الغبطة لغة أن يتمنى مثل حال المغبوط من غير أن يريد زوالها عنه والحسد أن تتمنى زوال نعمة المحسود إليك وبناء باب الافعال منها يدل على التصرف والسعى فيها (والحكمة) معرفة الأشياء على ما هي عليه فهي مرادة للعلم فالعطف عليه من باب العطف التفسيري إلا أن يفسر العلم بالمعنى الأعم من اليقين المتناول للظن أيضا أو يفسر الحكمة بما يتناول سداد العمل أيضا - قوله (وقال عمر) هو ليس من تمام الترجمة إذ لم يذكر بعده شيء يكون هذا متعلقا به إلا أن يقال الاعتباط في الحكمة على القضاء لا يكون الا قبل كون الغابط قاضيا ويؤول حينئذ وقال عمر بمعنى المصدر أى قول عمر قال ابن بطال وقال عمر ذلك لأن من سوده الناس يستحي أن يقعد مقعد المتعلم خوفا على رياسته عند الناس وقال يحيى بن معين من عاجل الرياسة فاته علم كثير وقيل ان السيادة تحصل بالعلم وكلما زاد العلم زادت السيادة فقصد عمر رضى الله عنه الحث على الزيادة منه قبل السيادة لتعظم السيادة به وفي بعض النسخ بدل تفهموا تفقهوا وكلاهما بمعنى الأمر ولفظ تسودوا بفتح الواو المشددة مشتقا من التسويد الذى من السيادة وفي بعضها وجد بعده «وقال أبو عبد الله» أى البخارى «وبعد أن تسودوا وقد تعلم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في كبر سنهم» وأقول ولا بد من مقدر يتعلق به لفظ وبعد والمناسب أن يقدر لفظ تفهموا بمعنى الماضى فيكون لفظ تسودوا بفتح التاء ماضيا كما أنه يحتمل أن يكون تسودوا من التسويد الذى من السواد أى بعد أن سودوا لحياتهم مثلا أى في كبرهم أو أى بعد زوال السواد أى

٧٢

حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَلَى غَيْرِ
مَا حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ قَيْسَ بْنَ أَبِي حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ

في الشيب والله أعلم بحقيقة الحال . قوله (الحميدى) بصيغة التصغير منسوباً هو أبو بكر عبد الله
ابن الزبير بن عيسى المكي القرشى صاحب الشافعى وأخذ عنه ورحل معه إلى مصر ولما مات
الشافعى رجع إلى مكة وكان رئيس أصحاب سفیان بن عيينة تقدم في أول اسناد هذا الكتاب . قوله
(سفيان) هو ابن عيينة ومر مراراً . و (إسماعيل) هو أبو عبد الله بن أبي خالد بالخاء المعجمة اسمه
هرمز أو سعيد أو كثير بالمثلثة وهو بجلى بالموحدة والجيم المفتوحين أحسنى بالخاء والسين المهملتين
كوفى تابعى وكان يسمى بالميزان وكان طحاناً مر في باب المسلم من سلم المسلمون . قوله (على غير
ما حدثناه الزهرى) برفع الزهرى لأنه فاعل حدث والغرض من ذكره الإشعار بأنه سمع ذلك من
إسماعيل على وجه غير الوجه الذى سمع من الزهرى إما مغايرة في اللفظ وإما مغايرة في الاسناد وإما
في غير ذلك وفائدته التقوية والترجيح بتعداد الطرق . قوله (قيس) بفتح القاف وبالسين المهملة
هو أبو عبد الله بن أبي حازم بالخاء المهملة والزاي واسمه عرف بن الحارث الصحابى البجلي الأحمسي الكوفي
وقيس أدرك الجاهلية وأسلم وجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليبياعه فوجده قد توفى وهو في الطريق
وليس في التابعين من روى عن العشرة المبشرة إلا هو وقيل لم يرو عن عبد الرحمن بن عرف تقدم في
باب الدين النصيحة . وقال معاوية بن صالح قيس أوثق من الزهرى . قوله (لا حسد إلا في اثنتين) أى
لا حسد فى شيء إلا فى اثنتين . فان قلت ماهذه الظرفية وكيف هى والحسد موجود فى الحاسد لا فيهما
قلت معناه لا حسد للرجل إلا فى شأن اثنين . فان قلت الحسد قد يكون فى غيرهما فكيف يصح أن لا حسد
قلت المقصود لا حسد جائز فى شيء إلا فى اثنين أو لا رخصة فى الحسد إلا فى اثنين . فان قلت لا حسد
إلا فى غير هذين الاثنين فان ما فيهما غبطة لا حسد . قلت أطلق الحسد وأراد الغبطة ولهذا عبر البخارى
عنه بلفظ الاغبطا . الخطاى : معنى الحسد هنا شدة الحرص والرغبة كنى بالحسد عنهما لأنه سببه
والداعى اليه ومعنى الحديث الترغيب فى التصديق بالمال وتعليم العلم وقيل ان فيه تخصيصاً لا باحة
نوع من الحسد واخراجاً له من جملة ما حذر منه وإنما رخص فيهما لما يتضمن مصلحة فى الدين

اللَّهُ مَا لَا فَسُلْطَ عَلَى هَلَكْتِهِ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فَهُوَ يَقْضِي

بِهَا وَيُعَلِّمُهَا

بَابٌ مَا ذَكَرَ فِي ذَهَابِ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الْبَحْرِ إِلَى الْخَضِرِ

قصة موسى
والخضر
عليهما السلام

وكما رخص في نوع من الكذب لتضمن فائدة هي فوق آفة الكذب وإن كان جملة محظوراً وأقول ويحتمل أن يكون من قبيل قوله تعالى « لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى » أي لا حسد إلا في هذين الاثنين وفيهما لا حسد أيضاً فلا حسد أصلاً. قوله « رجل » هو مجرور بأنه بدل فان قلت قد روى اثنين بالتأنيث فما اعرابه على تلك الرواية . قلت بدل أيضاً على تقدير حذف المضاف أي خصلة رجل لأن الاثنين معناه خصلتين . قوله « هلكته » بفتح اللام أي هلاكه وفي هذه العبارة مبالغتان احدهما التسميط فانه يدل على الغلبة وقهر النفس المجبولة على الشح البالغ وثانيهما لفظ على هلكته فانه يدل على أنه لا يبق من المال باقياً ولما أوهم اللفظان التبذير وهو صرف المال فيما لا ينبغي كماله بقوله في الحق دفعاً لذلك وكذا القرينة الأخرى اشتملت على مبالغتين إحداهما الحكمة فانها تدل على علم دقيق محكم والثانية القضاء بين الناس وتعليمهم فانهما من خلافة النبوة ثم ان لفظ الحكمة اشارة الى السكال العلوي ويفضي إلى السكال العملي وبكليهما إلى التكميل واعلم أن الفضيلة اما داخلية واما خارجية وأصل الفضائل الداخلية العلم وأصل الفضائل الخارجية المال ثم الفضائل اما تامة واما فوق التامة والأخرى أفضل من الأولى لانها مكاملة متعددة وهذه قاصرة غير متعددة فان قلت لم تذكر مالا وعرف الحكمة قلت لأن الحكمة المراد بها معرفة الأشياء التي جاء الشرع بها أي الشريعة فأراد التعريف بلام العهد بخلاف المال ولهذا يدخل صاحبه بأي قدر من المال أهلكه في الحق تحت هذا الحكم قال ابن بطال: وفيه من لفقه أن الغنى إذا قام بشروط المال وفعل فيه ما يرضى ربه فهو أفضل من الفقير الذي لا يقدر على مثل حاله « باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر الى الخضر عليهما السلام وقوله تعالى « هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت » الآية » الخضر بفتح الحاء وكسر الضاد ويجوز اسكان الضاد مع كسر الحاء وفتحها كما جاء في نظائره وسبب التلقيب به ما جاء في الصحيح في كتاب الأنبياء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما سمي الخضر خضراً لأنه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتز من خلقه خضراء والفروة

وَقَوْلُهُ تَعَالَى (هَلْ أَتَّبَعَكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
ابْنُ غُرَيْرٍ الزُّهْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ أَبِي إِسْحَقٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحِ

وجه الأرض وقيل النبات المجتمع اليابس وقيل سمى به لأنه كان إذا صلى اخضر ما حوله وكنيته
أبو العباس واسمه بليبا بموحدة مفتوحة ولام ساكنة ومثناة من تحت ابن ملكان بفتح الميم وسكون
اللام وبالكاف واختلفوا فيه فقيل انه نبي على قولين مرسل وغير مرسل وقيل انه ولي وقيل انه
من الملائكة واحتج من قال بنبوته بقوله تعالى « وما فعلته عن أمري » وبكونه أعلم من موسى
والولي لا يكون أعلم من النبي وأجيب بأنه يجوز أن يكون قد أوحى الله الى نبي ذلك العصر أن يأمر
الحضر بذلك وذكر الثعلبي ثلاثة أقوال في أن الحضر هل كان في زمن ابراهيم عليه السلام أم بعده
بقليل أم بكثير وقال انه نبي معمر على جميع الأقوال محجوب عن الابصار وقيل انه لا يموت إلا في آخر
الزمان حين يرفع القرآن وفي آخر صحيح مسلم في حديث الدجال انه يقتل رجلاً ثم يحيى وقال
ابراهيم بن سفيان يقال إن ذلك الرجل هو الحضر وقال الشيخ ابن الصلاح جمهور العلماء والصالحين
على أنه حي والعامه معهم في ذلك . وقال النووي : الأكثرون من العلماء على أنه حي موجود بين
أظهرنا وذلك متفق عليه عند الصوفية وأهل الصلاح وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع به والاخذ
عنه وسؤاله وجوابه ووجوده في المواضع الشريفة أكثر من أن تحصى السكتاف : كان الحضر في أيام
فريدون قبل موسى وكان على مقدمة ذي القرنين الأكبر ونبي إلى أيام موسى وقال والمراد من الرحمة
في قوله « آتيناها رحمة من عندنا » هي الوحي . فان قلت أما دلت حاجته الى التعلم من آخر في عهده
أنه كما قيل موسى بن منشا لا موسى بن عمران لان النبي يجب أن يكون أعلم أهل زمانه . قلت
لا غضاظة أي لا نقص بالنبي في أخذ العلم من نبي مثله . قوله « الآية » يحتدل فيها الرفع والنصب
والجر . قوله « محمد بن غرير » بالغين المعجمة المضمومة والراء المكسرة المفتوحة ابن الوليد بن ابراهيم بن
عبد الرحمن بن عوف أبو عبد الله القرشي الزهري المدني نزير مبرقذ يعرف بالغريري . قوله
« يعقوب بن ابراهيم » بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أبو يوسف القرشي المدني الزهري
ساكن بغداد توفي سنة ثمان ومائتين . قوله « حدثني أبي » أي أبو اسحق ابراهيم بن سعد المذكور
آنفا تولى بيت المال ببغداد وتوفي بها وهو من جملة شيوخ الشافعي وتقدم في باب تفاضل أهل
الإيمان قوله « صالح » هو ابن كيسان بفتح الكاف وبالياء الساكنة والشين المهملة المدني التابعي

عد
ابن غرير

عَنِ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحَرُّ بْنُ قَيْسٍ بْنِ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ خَضِرٌ قَرَّ بِهِمَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ إِنِّي تَمَارَيْتُ

توفي وهو ابن مائة سنة ونيف وستين ابتداء بالتعلم وهو ابن تسعين سنة مر في آخر قصة هرقل . قوله (ابن شهاب) أبو بكر محمد الزهري القرشي المدني سكن الشام . و (عبيد الله) هو ابن عبد الله بن عتبة ابن مسعود الهذلي الامام أبو عبد الله أحد فقهاء المدينة السبعة ومر في قصة هرقل . و (عتبة) بضم العين المهمة وبالمثناة الفوقانية الساكنة وبالموحدة المفتوحة هو أخو عبد الله بن مسعود ورجال هذا الاسناد كلهم مدنيون . وأما (ابن عباس) فهو الخبر البحر المتقدم ذكره مرارا . قال أولا حدثه وثانيا أخبره أن لوحظ الفرق بأن التحديث عنده قراءة الشيخ والاخبار عند القراءة على الشيخ فذاك والا فتغير العبارة للتفنن في الكلام . قوله (تمارى) مشتق من التمارى وهو التنازع والتجادل و (الحر) هو بالرفع ويحتمل النصب بأن يكون مفعولا معه وهو بالحاء المهمة المضمرمة والراء المشددة و (قيس) بفتح القاف وسكون المثناة التحتانية وبالسین المهمة و (حصن) بكسر الحاء وسكون الصاد مهملتين وحر هو ابن أخي عينة بن حصن كان أحد الوفد الذين قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم مرجعه من تبوك (والفزارى) بفتح الفاء والزاي المخففة ثم الراء . قوله (في صاحب موسى) الذي ذهب موسى اليه وقال له « هل أتبعك » لافي فتاه الذي كان رفيقه عند الذهاب . قوله (أبي) بضم الهمزة وفتح الموحدة وبالياء المشددة ابن كعب بن المنذر الأنصاري الخزرجي النجاري بفتح النون وبالجيم المشددة روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وأربعة وستون حديثا ذكر البخارى منها سبعة أحاديث وكان رجلا نحيفا أبيض الرأس واللحية شهد العقبة الثانية وبدر وما بعدها من المشاهد وكان كاتب الوحي وهو أحد الستة الذين حفظوا القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد الفقهاء الذين كانوا يفتون على عهده أيضا وأقرأ الصحابة لكتاب الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرني الله أن أقرأ عليك القرآن ولم يشاركه أحد من الناس في هذه المنقبة سماء رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الأنصار وسماء عمر سيد المسلمين . مات سنة تسع عشرة أو عشرين أو ثلاثين بالمدينة بقوله

الحر
ابن قيس

أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَى لُقَيْهِ هَلْ
 سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ شَأْنَهُ قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَنْبَغِي لِي مُوسَى فِي مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ تَعْلَمُ
 أَحَدًا أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ مُوسَى لَا فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى بَلَى عَبْدُنَا خَضِرٌ فَسَأَلَ
 مُوسَى السَّبِيلَ إِلَيْهِ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْحُوتَ آيَةً وَقِيلَ لَهُ إِذَا فَقَدْتَ الْحُوتَ فَارْجِعْ
 فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ وَكَانَ يَتَّبِعُ أَثَرَ الْحُوتِ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ لِمُوسَى فَتَاهُ أَرَأَيْتَ إِذَا أَوْينَا إِلَى

(وصاحبي) أي الحارث بن قيس. و(لقيه) بضم اللام وكسر القاف وبالياء الشديدة يقال لقيته لقاء بالمد
 ولقاء بالضم والقصر ولقيا بالتحديد بمعنى واحد. و(الملا) بالقصر الجماعة. و(بني إسرائيل) أي أولاد
 يعقوب قوله (بلى عبدنا خضر) وفي بعضها بلى عبدنا الخضر. فان قلت خضر علم فكيف دخل عليه آلة
 التعريف. قلت قد يتأول العلم لواحد من الآلة المسماة به فيجري مجرى رجل وفرس فيجري على إضافته
 وعلى ادخال اللام عليه ثم بعض الأعلام دخول لام التعريف عليه لازم نحو النجم للثريا وبعضها
 غير لازم نحو الحارث والخضر من هذا القسم. فان قلت فعلى رواية بلى لا بد له من معطوف عليه مضروب
 عنه فإذ ذلك المعطوف. قلت مقدر أي أوحى الله تعالى إليه. لا نقل لابل قل عبدنا خضر أي قل الأعلم عبدنا
 خضر. فان قلت فالقياس حينئذ أن يقال عبد الله لا عبدنا. قلت ورد على طريقة الحكاية عن قول الله
 تعالى. فان قلت لم ما عطف على المذكور في كلام موسى. قلت لما اختلف في جواز كون المعطوف
 في كلام متكلم والمعطوف عليه في كلام متكلم آخر : قوله (فسأل موسى السبيل إليه) أي قال فادلني
 اللهم عليه (فجعل الله له الحوت آية) أي علامة لمكان الخضر ولقائه وذلك أنه لما قال موسى أين أطلبه قال الله
 له على الساحل عند الصخرة قال يارب كيف لي به قال تأخذ حوتا في مكثك فحيث فقدته فهو هناك فقيل
 أخذ سمكة ملحوحة وقال لقائه إذا فقدت الحوت في المكثك فأخبرني فكان يمشي ويتبع أثر الحوت
 أي ينتظر فقدانه فرقد موسى فاضطرب الحوت ووقع في البحر وقيل ان يوشع حمل الخبز والحوت
 في المكثك فنزلا لبلة على شاطئ. عين تسمى عين الحياة فلما أصاب السمكة روح الماء وبرده

الصَّخْرَةَ فَأَنَّى نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ قَالَ ذَلِكَ
مَا كُنَّا نَبْغِي فَأَرْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا فَوَجَدَا خَضِرًا فَيَّكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا الَّذِي
قَصَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِهِ

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ عَلَيَّ الْكِتَابَ حَدَّثَنَا أَبُو

٧٤

الدعاء بالعلم

عاشت وقيل تواضاً يوشع من تلك العين فاتضح الماء على الحوت فعاش ووقع في الماء . قوله ﴿فَنَاهَ﴾
أى صاحبه وهو يوشع بضم المشاة التحتانية وفتح الشين المعجمة وبالعين المهملة ابن نون وهو
مصرف كنوح وإنما قيل فناه لأنه كان يخدمه ويتبعه وقيل كان يأخذ العلم عنه . قوله ﴿نَسِيتُ
الْحَوْتَ﴾ أى نسيت تفقد أمره وما يكون منه مما جعل أماره على الظفر بالطلبه من لقاء الخضر
قوله ﴿قَالَ﴾ أى موسى ﴿ذَلِكَ﴾ أى فقدان الحوت هو الذى كنا نبغى أى نطلبه لأنه علامة وجدان
المقصود . و﴿نَبِغْ﴾ أصله نبغى فحذفت الياء تخفيفاً كما فى قوله «والليل إذا يسر» وكان ذلك فى مجمع
بحرى فارس والروم مابلى المشرق . قوله ﴿فَارْتَدَّا﴾ أى رجعا على آثارهما قصصاً أى يقصان قصصاً
أى يتبعان آثارهما اتباعاً . قوله ﴿مِنْ شَأْنِهِمَا﴾ أى شأن الخضر وموسى والذى قص الله فى
كتابه إشارة إلى قوله تعالى «قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمنى مما علمت رشداً» إلى قوله
«ويسألونك عن ذى القرنين» واعلم أن لابن عباس فى هذه القصة تمسارياً بينه وبين الحر فى صاحب
موسى أهو الخضر أم غيره وتمسارياً بينه وبين نوف البكالى فى موسى أهو موسى بن عمران أم غيره وستأتى
هذه القصة بنمائها فى آخر هذا الكتاب وكتاب الانبياء وكتاب التفسير ان شاء الله تعالى قال ابن
بطال وفيه جواز التمسار فى العلم إذا كان كل واحد يطلب الحقيقة ولم يكن متعنّاً وفيه الرجوع إلى
قول أهل العلم عند التنازع وفيه أنه يجب على العالم الرغبة فى الزيد من العلم والحرص عليه
ولا يقنع بما عنده كما لم يكتف موسى بعلمه وفيه وجوب التواضع لأن الله تعالى عاتب موسى حين
لم يرد العلم اليه وأراه من هو أعلم منه وفيه حمل الزاد واعداده فى السفر بخلاف قول الصوفية . النوى
وفيه أنه لا بأس على العالم أو الفاضل أن يخدمه المفضل ويقضى له حاجته ولا يكون هذا من أخذ
العوض عن تعليم العلم والآداب بل هو من مروءات الأصحاب وحسن العشرة ودليله حمل فناه

مَعْمَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ

غدا هما والله أعلم بالصواب ﴿باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمه الكتاب﴾ هذا الحديث رواه على صورة التعليق وهل يقال مثله حيث ذكر اسناده متعاقبا له مرسل فيه خلاف أبو معمر قوله ﴿أبو معمر﴾ بفتح الميمين هو عبد الله بن عمرو بن الحجاج البصري المشهور بأبي معمر المقعد بضم الميم وفتح العين كان ثقة ثبتا صحيح الكتاب وكان يقول بالقدمات سنة أربع وعشرين ومائتين. قوله ﴿عبد الوارث﴾ هو ابن سعيد بن ذكوان بالذال المعجمة المفتوحة الغنبري بالنون والموحدة البصري المعروف بالتنوري قال البخاري قال ابنه عبد الصمد ما سمعت أبي يقول قط في القدر وأنه لمكذوب عليه مات بالبصرة سنة ثمانين ومائة. قوله ﴿خالد﴾ هو أبو المنازل ابن مهران الحذاء البصري التابعي كثير الحديث واسع الرواية قال ابن الأثير والمنازل بضم الميم وبالنون وبالزاي والحذاء بتشديد الذال المعجمة وبالماء قيل إنه ما حذا نعلنا قط ولا باعها ولكن ترجم امرأة فنزل عليها في الحداثين فنسب إليهم وقال ابن سعد لم يكن بحذاء ولكن كان يجلس إليهم وقال غيره لم يحذ خالدا قط وإنما كان يقول احذوا على هذا النحو وعلى هذا الحديث لقب بالحذاء وكان قد استعمل على دار العشور بالبصرة مات سنة إحدى وأربعين ومائة في خلافة أبي جعفر المنصور. قوله ﴿عكرمة﴾ أي المفسر القرشي أبو عبد الله مولى عبد الله بن عباس أصله من البربر من أهل المغرب كان للغنبري قاضي البصرة فوهبه لابن عباس حين جاء واليا على البصرة لعلي بن أبي طالب ومات ابن عباس وعكرمة عبد فباعه على بن عبد الله من خالد بن يزيد بن معاوية بأربعة آلاف دينار فأتى عكرمة عليا فقال له ما خير لك بعت غلاما لأبيك فاستقاله فأقاله وأعتقه وقال الحارث بن عبد الله دخلت على علي بن عبد الله وعكرمة موثق على باب كنيف فقلت له أتفعلون هذا بمولاكم فقال إن هذا يكذب على أبي قال محمد بن سعد كان كثير العلم بحرا من البحور ولكن يتكلم الناس فيه وكان ذلك لأنه يرى رأى الخوارج وقال يحيى بن معين إذا رأيت من يتكلم في عكرمة فاتهمه على الاسلام وقال البخاري ليس أحد من أصحابنا لا يحتج بعكرمة وقال أبو أحمد بن عدي لم يمتنع الأئمة من الرواية عن عكرمة وأدخله أصحاب الصحاح صحاحهم وقال البيهقي روى له البخاري دون مسلم وقيل لسعيد بن جبير هل أحد أعلم منك قال عكرمة مات سنة أربع أو خمس أو ست أو سبع ومائة ولما مات قال الناس اليوم مات أفقه الناس ورجال هذا الاسناد كلهم أو أكثرهم بصريون لأن عكرمة أيضا كان أولا في البصرة وكذا ابن عباس كان سكن

عبد الوارث
ابن سعيد

عكرمة
القرشي

ضَمْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ اللَّهُمَّ عَلِيهِ الْكِتَابُ

٧٥

سماع
الصغير

بَابُ مَتَى يَصُحُّ سَمَاعُ الصَّغِيرِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ

البصرة مدة. قوله ((ضمني)) أى الى نفسه و((اللهم)) أصله يا الله لحذف حرف النداء وعوض الميم عنه ولذلك لا يجتمعان وأما نحو :

وما عليك أن تقولى كلاما سمعت أو صليت يا اللهم

أردد علينا شيخنا مسلما

فليس يثبت وهذا من خصائص اسم الله كما اختص بالناء في القسم ويقطع همزته في يا الله ويغير ذلك وقيل انهم لما أرادوا أن يكون نداءه باسمه متميزا عن نداء عباده من أول الأمر حذفوا حرف النداء من الأول وزادوا الميم لقربها من حروف العلة كالتون في الآخر وخصت لأن التون كانت ملتبسة بصغير النساء صورة وشدت لأنها خلف من حرفين واختار سيويه أن لا يوصف لأن وقوع خلف حرف النداء بين الموصوف والصفة كوقوع حرف النداء بينهما ومذهب الكوفيين أن أصله يا الله أم أى أقصد بخير فتصرف فيه . قوله ((عليه الكتاب)) أى القرآن لأن الجنس المطلق محمول على الكامل أو لأن العرف الشرعى عليه أو لأن اللام للمهد . فان قلت المراد من القرآن لفظه أو معانيه أو أحكام الدين . قلت اللفظ باعتبار دلالاته على معانيه . فان قلت التعليم متعدد الى ثلاثة فاعيل ومفعوله الاول كفعول أعطيت والثاني والثالث كفعول علمت يعنى لا يجوز حذف الثاني والثالث فقط فكيف هنا . قلت عليه بمعنى عرفه فلا يقتضى الا مفعوله . فان قلت هل جاز الاستجواب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم . قلت لكل نبي دعوة مستجابة واجابة الباقي في مشيئة الله تعالى وأما هذا الدعاء فمما لا شك في قبوله لأنه كان عالما بالكتاب حبر الأمة عمر العلم رئيس المفسرين ترجمان القرآن وكونه في الدرجة القصوى والمحل الأعلى منه مما لا يخفى . قال ابن بطال : كان ابن عباس من الاحبار الراسخين في علم القرآن والسنة أجبت فيه الدعوة وفيه الحظ على تعليم القرآن والدعاء الى الله في ذلك وروى البخارى هذا الحديث في فضائل الصحابة وقال فيه اللهم عله الحكمة وفي كتاب الرضوخ اللهم فقهه في الدين وتأولوا الحكمة بالقرآن في قوله تعالى « يؤت الحكمة من يشاء » وبالسنة في قوله تعالى « ويعلمكم الكتاب والحكمة » وكلا التأويلين صحيح وذلك أن القرآن حكمة أحكم الله تعالى فيه لعماده حلاله وحرامه وبين لهم فيه أمره ونهيه وكذلك سائر رسول الله صلى الله عليه

حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى حِمَارٍ أَتَانِ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزْتُ الْإِحْتِلَامَ
وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بَيْنِي إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ فَمَرَرْتُ بَيْنَ يَدَيْ
بَعْضِ الصَّفِّ وَأَرْسَلْتُ الْأَتَانَ تَرْتَعُ فَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ فَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ عَلَيَّ

وسلم حكمة فصل بها بين الحق والباطل وبين لهم بحمل القرآن ومعاني التنزيل والفقه في الدين وهو
كتاب الله وسنة رسوله والمعنى واحد (باب متى يصح سماع الصغير) ومعنى الصحة جواز قبول
مسموعه. قوله (إسماعيل) هو ابن عبد الله المشهور بإسماعيل بن أبي أويس ابن أخت مالك
وأبو أويس بن عم مالك مر في باب تفاضل أهل الإيمان وفي غيره وكذا سائر الرواة تقدموا مرارا
و(عتبة) بضم العين المهملة وبالمثناة الفوقانية الساكنة وبالموحدة. قوله (أتان) هي الأنثى من الحمير
ولا يقال أتان وأتانة ولما كان الحمار شاملا للذكر والأنثى خصصه بقوله أتان. فان قلت فلم أقال على حمارة
فدستغنى عن لفظ أتان. قلت لأن التاء في حمارة يحتمل أن تكون للوحدة وأن تكون للأنثى فلا يكون
نصا في أنوثته. قوله (ناهزت) أى قاربت يقال ناهز الضبي البلوغ إذا قاربه والمراد بالاحتلام
البلوغ الشرعى وهو مشتق من الحلم بالضم وهو ما يراه النائم واختلف العلماء في سن ابن عباس رضى الله
عنه عند وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فقيل عشر وقيل ثلاثة عشر وقيل خمسة عشر. قوله (بيني)
الجوهرى: منى مقصور موضع بمكة وهو مذكر يصرف. فان قلت هو علم للبقعة فيكون غير منصرف
قلت لما استعمل منصرفا علم أنهم جعلوه علما للمكان. النووى: فيه لغتان الصرف والمنع ولهذا يكتب
بالآلف والياء والأجود صرفها وكتابها بالآلف سميت بها لما بينى بها من الدماء أى يراق. قوله
(إلى غير جدار) أى متوجها اليه وقيل المراد إلى غير سترة. فان قلت لفظ إلى غير جدار لا ينفى
شيئا غيره فكيف يفسره بغيره سترة. قلت إخبار ابن عباس عن مروءة بالقوم وعن عدم جدار مع
أنهم لم ينكروا عليه وأنه مظنة انكار يدل على حدوث أمر لم يعهد قبل ذلك من كون المرور مع السترة
غير منكروا فلو فرض سترة أخرى غير الجدار لم يكن لهذا الإخبار فائدة. قوله (بين يدي) هو مجاز
من القدام لأن الصف لا يبدله. و(بعض الصف) يحتمل أن يراد به صف من الصفوف أو بعض من

حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُسَهَّرٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ ٧٦
حَدَّثَنِي الزُّبَيْدِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّيِّعِ قَالَ عَقَلْتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى

الصف الواحد يعني المراد منه إما جزء من الصف وأما جزءان منه . قوله (ترتع) يقال رتعت الماشية ترتع رتوعا أى أكلت ماشاءت وقيل أى ترتعى . قوله (فلم ينكر) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى بلفظ المجهول أى لم ينكر أحد لا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا غيره ووجه التمسك به أنهم جوزوا المرور بين يدي المصلي إذا لم تكن سترة رواية ابن عباس وإنما تحمله في الصبا فعلم منه قبول سماع الصبي إذا أداه بعد البلوغ . فإن قلت ليس في هذا الحديث سماع للصبي والترجمة في السماع . قلت المقصود من السماع هو وما يقوم مقامه كتقرير الرسول صلى الله عليه وسلم في مسئلتنا لمروره رضى الله عنه . فإن قلت عقد الباب على الصبي الصغير أو الصغير فقط على ما في بعض النسخ والمنازع للاحتلام ليس صغيرا فمأوجه المطابقة بين الترجمة وماله الترجمة قلت المراد من الصغير غير البالغ وذكره مع الصبي من باب التوضيح والبيان قالوا وفي الحديث أن صلاة الصبي صحيحة وأن مرور الحمار بين يدي المصلي لا يقطع الصلاة قال ابن بطال وفيه جواز سماع الصغير وضبطه السنن وجواز شهادة الصبيان بعد أن يكبروا فيما علوه في حال الصغر وفيه أنه إذا فعل بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم شيء ولم ينكره فهو حجة وفيه جواز الركوب إلى صلاة الجماعة وأن الإمام يجوز له أن يصلي إلى غير سترة . قوله (محمد بن يوسف) هو البخارى البكيندى أبو أحمد مرثا في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم . قوله (أبو مسهر) بضم الميم وسكون السين أبو مسهر المهمل وكسر الهاء وبالراء عبدالاعلى بن مسهر الغساني الدمشقى قيل ما روى أحد في كورة من السكور أعظم قدرا ولا أجل عند أهلها من أبي مسهر بدمشق كان إذا خرج إلى المسجد اصطفت الناس يسلمون عليه ويقبلون يده وحمله المأمون إلى بغداد في أيام الحنة فجرد للقتل أن يقول بخلق القرآن فأبى ومد رأسه للسيف فلما رآوا ذلك منه حمل إلى السجن فمات ببغداد سنة ثمان عشرة ومائتين ودفن بباب التين قال يحيى بن معين منذ خرجت من باب الانبار وإلى أن رجعت لم أر مثل أبي مسهر . قوله (محمد بن حرب) بالحاء المهملة المفتوحة وبالراء وبالموحدة هو الأبرش أى الذى فيه نكت صفراء تخالف سائر لونه (الحولاني) بفتح الحاء المعجمة وبالنون المحصى يكنى أبا عبد الله ولى قضاء دمشق مات سنة أربع وتسعين ومائة . قوله (الزبىدى) بضم الزاى وبالموحدة المفتوحة

أبو مسهر
الغساني

محمد
ابن حرب

الزبىدى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُجَّةٌ بَجَهَا فِي وَجْهِهِ وَأَنَا ابْنُ خَمْسِ سِنِينَ مَنْ دَلَّوْهُ

باب الخروج في طلب العلم ورجل جابر بن عبد الله مسيرة شهر

المروج في طلب العلم

٧٧ إلى عبد الله بن أنيس في حديث واحد حدثنا أبو القاسم خالد بن خلی قان

والمنشاء الساكنة التحانية والذال المهمة هو أبو الهذيل محمد بن الوليد بن عامر الزيدى الشامي قال أقت مع الزهري عشر سنين بالرصافة قال محمد بن عوف هو من ثقات المسلمين وإذا جاءك الزيدى عن الزهري فاستمسك به قال محمد بن مسلم أنيت الزهري أسمع منه قال أنس بن محمد بن الوليد بين أظهركم قد احتوى ما بين جنبي من العلم مات بالشام سنة ثمان وأربعين ومائة. قوله ((محمد بن الربيع)) بفتح الراء وبالموحدة المكسورة ابن سراقه بالسين المهمة وبالقاف الخزرجي الانصارى يكنى أبا نعيم وقيل أبا محمد وهو ختن عبادة بن الصامت نزل بيت المقدس مات سنة تسع وتسعين. قوله ((عقلت)) أى عرفت ويقال يح الشراب من فيه إذا رمى به والضمير في مجها راجع الى حجة فهو مفعول مطلق ويحتمل أن يكون مفعولا به. و((من دلو)) أى من ماء دلو وذلك من بحر في دارهم ((وأنا ابن خمس سنين)) جملة معترضة وقعت حالا إما من تاء عقلت وإما من ياء وجى. فان قلت ما وجه دلالة على الترجمة. قلت استدلالا على اباحة مح الريق على الوجه إذا كان فيه مصلحة وعلى طهارته وغير ذلك. فان قلت فهل يحكم بمثل هذا الصبي بأنه صحابي. قلت نعم لصدق حد الصحابي عليه وهو مسلم رأى النبي صلى الله عليه وسلم. التيمى: وفيه جواز مداعبة الصبي إذ داعبه النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ ماء من الدلو بفمه فبجه في وجهه ((باب الخروج في طلب العلم)) والحديث الذى في الباب انما يدل على الخروج إلى البحر والسفر فيه مع كونه خطرا ولا يخفى أن السفر في البر بالطريق الأولى لقلة الخطر. قوله ((جابر بن عبد الله)) بن عمرو الخزرجي الانصارى المدي يكنى بأبي عبد الله أو أبى عبد الرحمن أو أبى محمد في كتاب بدء الوحى. قوله ((عبد الله بن أنيس)) بضم الهمزة مصفر أنس ابن سعد الجهنى بضم الجيم وفتح الهاء حليف الانصار شهد العقبة مع السبعين بن الانصار وشهد أحدا وما بعدهما من المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم بسرية وحده وهو الذى سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر توفي بالشام زمن معاوية سنة أربع وخمسين روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة وعشرون حديثا روى له

عمود ابن الربيع

عبد الله ابن أنيس

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

مسلم حديثاً واحداً في ليلة القدر ولم يرو عنه البخاري . قوله ((في حديث واحد)) قال ابن بطال
يعني حديث الستر على المسلم وقال غيره رحل من المدينة اليه فأدركه في الشام فسمع منه حديثاً
في المظالم والقصاص بين أهل الجنة والنار قبل دخولهما وقيل انه الحديث الذي ذكره البخاري في باب قول
الله تعالى « ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له » في أواخر الكتاب وهو ما قال عبد الله بن أنيس
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الله العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من
قرب أنا الملك أنا الديان . قوله ((خالد بن خلي)) بفتح الحاء المنقطة وكسر اللام وبالياء المشددة
الكلاعي بفتح الكاف وبالعين المهملة المحصى وفي بعض النسخ بعد خلي لفظ قاضي حصص . قوله
((محمد بن حرب)) هو المذكور آنفاً وهو بلفظ ضد الصلح . قوله ((الأوزاعي)) بفتح الهمزة
والزاي وبالعين المهملة اسمه عبد الرحمن بن عمرو بن محمد بضم الياء التحتانية وسكون الحاء المهملة
وكسر الميم أبو عمرو الدمشقي كان أهل الشام وأهل المغرب على مذهبه قبل انتقالهم إلى مذهب مالك
كان يسكن دمشق خارج باب الفراديس وهو من تابعي التابعين والأوزاع بطن من حمير وقيل من
همدان يسكن الميم وقيل الأوزاع قرية عند باب الفراديس وقيل هو نسبة إلى أوزاع القبائل أي
فرقها وبقايا مجتمعهم من قبائل شتى وكان اسمه عبد العزيز فسمى نفسه عبد الرحمن وكان أصله من
سبي السند أجمع العلماء على إمامته وجلالته وعلو مرتبته وكال فضيلته قيل إنه أفتى في ثمانين ألف
مسئلة وقال عبد الحميد سبط ابن عبد العزيز سمعت أميراً كان بالساحل من دمشق وقد دفن الأوزاعي
ثمة ونحن عند القبر يقول رحمك الله أبا عمرو قد كنت أخافك أكثر من ولاني وعن سفيان
الثوري أنه بلغه مقدم الأوزاعي فخرج حتى لقيه بذى طوى فخل سفيان رأس البعير من القطار
وبوضعه على رقبته وكان اذا مر بجماة قال الطريق للشيخ وذكر أبو اسحق الشيرازي في الطبقات أن
الأوزاعي سئل عن الفقه يعني استفى وله ثلاث عشرة سنة وكان مولده يعلبك سنة ثمان وثمانين
ومات في سنة سبع وخمسين ومائة آخر خلافة. أي جعفر دخل الحمام فذهب الحمامي في حاجة وأغلق
عليه الباب ثم جاء ففتح الباب فوجده ميتاً متوسداً يمينه مستقبل القبلة رضى الله عنه . قوله ((الزهري))
بضم الزاي هو ابن شهاب ذكره البخاري في كل موضع باللفظ الذي نقله شيخه ولذا تارة يقول ابن
شهاب وتارة الزهري وتارة محمد بن مسلم وهذا من جملة ضبطه واحتياطة وذكر بقية رجال الاسناد
ومعنى الحديث بتمامه قد مر قبيل هذا في باب ما ذكر من ذهاب موسى ووقع في هذه الرواية في بعض

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحَرُّ بْنُ قَيْسٍ
 ابْنِ حِصْنٍ الْفَزَارِيُّ فِي صَاحِبِ مُوسَى فَمَرَّ بِهِمَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ فَدَعَاهُ ابْنُ
 عَبَّاسٍ فَقَالَ إِنِّي تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ
 السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ شَأْنَهُ فَقَالَ
 أَبِي نَعَمْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ شَأْنَهُ يَقُولُ بَيْنَمَا مُوسَى فِي مَلَأٍ
 مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَتَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْكَ قَالَ مُوسَى لَا
 فَلَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى مُوسَى بَلَى عَبْدُنَا خَضِرٌ فَسَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ فَجَعَلَ
 اللَّهُ لَهُ الْحُوتَ آيَةً وَقِيلَ لَهُ إِذَا فَقَدْتَ الْحُوتَ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ فَكَانَ
 مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَّبِعُ أَثَرَ الْحُوتِ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ قَتَى مُوسَى لِمُوسَى أَرَأَيْتَ
 إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ
 قَالَ مُوسَى ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا فَوَجَدَا خَضِرًا فَكَانَ
 مِنْ شَأْنِهِمَا مَا قَصَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ

النسخ تمارى والحر بغير لفظ هو يعنى عطف على المرفوع المتصل بغير التأكيد بالانفصال وذلك
 جائز عند بعض النحاة والحر هو ضد العبد . و(حصن) بكسر الجاء المهملة وسكون الصاد الغنة
 المحجمة . و(الفزاري) بفتح الفاء وتخفيف الزاى وبالراء بعد الألف وأما التفاوتات بين العبارتين في البابين

بَابُ فَضْلِ مَنْ عِلْمٍ وَعِلْمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ
ابْنُ أَسَامَةَ عَنْ بَرِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ
أَصَابَ أَرْضًا فَكَانَ مِنْهَا نَقِيَّةٌ قَبِلَتْ الْمَاءَ فَأَنْبَتَتِ الْكَلَّا وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ

محمد
ابن العلاء

حماد
ابن أسامة

فسهله يسيرة لا يحتاج الى شرح (باب فضل من علم وعلم) قوله (محمد بن العلاء) بالمهملة والمدة
ابن كريب الهمداني يسكون الميم والدال المهملة الكوفي المشهور بأبي كريب بضم الكاف مصغر كرب
مات سنة ثمان وأربعين ومائتين. قوله (حماد) بفتح المهملة والميم الشديدة (ابن أسامة) بضم الهمزة ابن يزيد
من الزيادة الكوفي القرشي أبو أسامة كثير الحديث واسع الرواية صحيح الكتاب ضابط الحديث قال كتبت
بأصبعي هاتين مائة ألف حديث مات بالكوفة سنة احدى ومائتين. قوله (بريد) بضم الموحدة وفتح الراء
وسكون التحتانية وإهمال الدال ابن عبد الله بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري المكنى بأبي بردة الكوفي روى
له الجماعة. قوله (أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر بن أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري
الكوفي. قوله (أبي موسى) هو عبد الله بن قيس بفتح القاف الأشعري هاجر من اليمن الى مكة ثم هاجر
منها الى الحبشة ثم هاجر من الحبشة الى المدينة له ثلاث هجرات مر ذكره وذكر ابنه وسبط ابنه في
باب أى الاسلام أفضل وفي هذا الاسناد لطف وهو أن بريدا يروى عن جده وجده عن أبيه وهم
مع الراويين الآخرين كلهم كوفيون. قوله (مثل) بفتح المثناة المراد منه هنا الصفة العجيبة
الشان لا القول السائر. قوله (الهدى) هو الدلالة الموصلة الى البغية. و (العلم) هو صفة توجب تميزا
لا يحتمل متعلقه اليقين النقيض وجمع بينهما نظرا إما الى أن الهدى بالنسبة الى الغير أى التكميل والعلم بالنسبة
الى الشخص أى الكمال وإما الى أن الهدى هو الدلالة والعلم هو المدلول وقيل الهدى والعلم هو الطريقة
والعمل. قوله (نقية) بالنون أى طيبة طاهرة وفي بعض النسخ ثنية بالمثناة والغين المعجمة المفتوحين
وبالموحدة وقد تسكن الغين أيضا رواه الخطابي وقال هو مستنقع الماء في الجبال والصخور قال صاحب
المطالع هذه الرواية غلط من الناقين وتصحيح واحالة للبعنى لأنه إنما جعلت هذه الطائفة الاولى مثلا لما
ينبت والثنية لا تثبت. قوله (قبات) من القبول وفي بعضها قيلت بالياء أخت الواو مشددة قالوا معناه

وَكَاثَتْ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكْتَ الْمَاءَ فَفَعَّ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا وَسَقَوْا
 وَزَرَعُوا وَأَصَابَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قِيعَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ
 كَلًّا فَذَلِكَ مِثْلُ مَنْ فَقَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعِلِمٌ وَعِلْمٌ وَمِثْلُ مَنْ
 لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ

أَمْسَكَتْ . قوله ﴿الكلا﴾ بالهمز وهو النبات اليابس ورضا وأما ﴿العشب﴾ والخلا مقصور فختصان
 بالرطب والحشيش تختص باليابس وعطف العشب على الكلا من باب عطف الخاص على العام
 والتخصيص بالذكر لفائدة الاهتمام به لشرفه ونحوه . قوله ﴿أجادب﴾ بالجيم والذال المهملة هي
 الأرض التي لا تنبت كلاً . وقال الخطابي : هي الأرض التي لا تمسك الماء فلا يسرع فيها التطوب
 وقالوا هو جمع جذب على غير قياس كما قالوا في حسن الصورة محاسن والقياس أنه جمع محسن أو جمع
 جديب وهو من الجذب الذي هو القحط قال وقال بعضهم أحارب بالحاء المهملة والراء وبعضهم بها
 والذال وليس بشيء وبعضهم أجارد بالجيم والراء والمهملة قال وهو صحيح المعنى ان ساعدته الرواية
 والأجارد ما لا ينبت الكلا معناه أنها جرداء بارزة لا يسترها النبات وبعضهم أخذت بالحاء المعجمة
 والذال كذلك وبالألف والمثناة جمع إخادة بكسر الهمزة وهي الغدير الذي يمسك الماء وقال صاحب
 المطالع هذه كلها مقبولة مروية . قوله ﴿سقوا﴾ قال أهل اللغة سقى وأسقى بمعنى لفتان وقيل سقاه ناو له
 لي شرب وأسقاه جعل له سقياً . قوله ﴿زرعوا﴾ وقع بدله في صحيح مسلم زرعوا من الرعي . قوله
 ﴿طائفة﴾ أي قطعة أخرى من الأرض . و﴿القيعان﴾ بكسر القاف جمع القاع وهي الأرض المستوية
 وقيل المساء وقيل التي لا نبات فيها وهذا هو المراد في الحديث . قوله ﴿فقه﴾ الفقه الفهم يقال
 فقه بكسر القاف بفقه كفرح يفرح وأما الفقه الشرعي فقالوا يقال منه فقه بضم القاف وقال ابن
 دريد بكسرهما كالأول والمراد هنا هذا الثاني فتضم القاف على المشهور وعلى قول الدريدي تكسر
 وقد روى بالوجهين والمشهور الضم . قوله ﴿من لم يرفع بذلك رأساً﴾ يعني تكبر يقال ذلك
 ويراد به أنه لم يلتفت إليه من غاية تكبره . قوله ﴿هدى الله﴾ اكتفى بذكر الهدى عن ذكر العلم لأن
 نفي قبوله مستلزم لنفي قبول العلم قيل إنما اختار الغيث من بين سائر أسماء المطر ليؤذن باضطراب الخلق

اليه حينئذ قال تعالى « وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا » وقد كان الناس قبل المبعث قد امتحنوا بموت القلب ونضوب العلم حتى أصابهم الله برحمة من عنده وانما ضرب المثل بالغيث للمشابهة التى بينه وبين العلم فان الغيث يحيى البلد الميت والعلم يحيى القلب الميت . النووى : معنى هذا التمثيل أن الأرض ثلاثة أنواع فكذلك الناس فالنوع الاول من الأرض ينتفع بالمطر فيحيا بعد أن كان ميتا وينبت السكلا فينتفع به الناس والنواب والنوع الاول من الناس يبلغه الهدى والعلم فيحفظه ويحيا قلبه ويعمل به ويعلمه غيره فينتفع وينفع والنوع الثانى من الأرض ما لا يقبل الانتفاع فى نفسها لكن فيها فائدة وهى امساك الماء لغيرها فينتفع به الناس والدواب وكذلك النوع الثانى من الناس لهم قلوب حافظة لكن ليست لهم أذهان ثاقبة ولا رسوخ لهم فى العلم يستنبطون به الأحكام والمعاني وليس عندهم اجتهاد فى العمل به فهم يحفظونه حتى يحى أهل العلم للنفع والانتفاع فتأخذه منهم فتنتفع به ففؤلاء نفعوا بما بلغهم والثالث من الأرض هى السباخ التى لا تنبت فى لا تنتفع بالماء ولا تمسكه لينتفع به غيرها فكذلك الثالث من الناس ليس لهم قلوب حافظة ولا أفهام وأعيه فاذا سمعوا العلم لا ينتفعون به ولا يحفظونه لنفع غيرهم أى الاول للينتفع النافع والثانى للنافع غير المنتفع والثالث لغيرهما والاول اشارة الى العلية والثانى الى النقلة والثالث الى من لا علم له ولا يقبل ولا يخفى أن دلالة اللفظ على كون الناس ثلاثة أنواع غير ظاهرة وفى الحديث أنواع من العلم منها ضرب الامثال ومنها فضل العلم والتعليم ومنها الحث عليهما ودم الاعراض عنهما . الخطاى : هذا مثل ضرب لمن قبل الهدى وعلم ثم علم غيره فنفعه الله ونفع به ولمن لم يقبل الهدى فلم ينتفع بالعلم ولم ينتفع به وأقول فعلى هذا التقدير لم يجعل الناس ثلاثة أنواع بل نوعان . الطيبي : والقسمه الثانية هى المقصود وذلك أن أصاب منها طائفة معطوف على أصاب أرضاً وكانت الثانية معطوفة على كانت لا على أصاب وقسمت الارض الاولى الى النقية والى الاجادب والثانية على عكسها قالوا وفى وكانت ضمنمت وترا الى وتر وفى أصاب شفعا الى شفع وهو نحو قوله تعالى « ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات » من جهة أنه عطف الاناث على الذكور أولا ثم عطف الزوجين على الزوجين وكذا هنا عطف كانت على كانت ثم عطف أصاب على أصاب . فالحاصل أنه ذكر فى الحديث الطرفان العالى فى الاختداء والعالى فى الضلال فغير عن قبل هدى الله والعلم بقوله فقه وعمن أبى قبولها بقوله لم يرفع بذلك رأسا لأن ما بعدهما وهو نفعه الى آخره فى الاول ولم يقبل هذى الله الى آخره فى الثانى عطف تفسيرى لفقه ولقوله لم يرفع وذلك لان الفقيه هو الذى علم وعمل ثم علم غيره وترك الوسط وهو قسما أحدهما الذى انتفع بالعلم فى نفسه فحسب والثانى الذى لم ينتفع هو بنفسه ولكن نفع الغير

إِسْحَاقُ وَكَانَ مِنْهَا طَائِفَةٌ قِيلَتْ الْمَاءَ قَاعٌ يَعْلُوهُ الْمَاءُ وَالصَّفْصَفُ الْمُسْتَوِي مِنَ الْأَرْضِ

قال المظهرى فى شرح المصابيح : اعلم أنه ذكر فى تقسيم الارض ثلاثة أقسام وفى تقسيم الناس باعتبار قبول العلم قسمين أحدهما من فقه ونفع الغير والثانى من لم يرفع به رأسا وإنما ذكره كذلك لأن القسم الاول والثانى من أقسام الأرض كقسم واحد من حيث أنه ينتفع به والثانى هو ما لا ينتفع به فكذلك الناس قسمان من يقبل ومن لا يقبل وهذا يوجب جعل الناس فى الحديث على قسمين من ينتفع به ومن لا ينتفع وأما فى الحقيقة فالناس على ثلاثة أقسام فمنهم من يقبل من العلم بقدر ما يعمل به ولم يبلغ درجة الافادة ومنهم من يقبل ويبلغ به ومنهم من لا يقبل . أقول ويحتمل الحديث تثليث القسمة فى الناس بأن يقدر قبل لفظة نفعه كلمة من بقرينة عطفه على من فقه كما جاء فى قول الشاعر

أمن يهجو رسول الله منكم ويمدحه وينصره سواء

إذ تقديره ومن يمدحه وحينئذ يكون الفقيه بمعنى العالم باللفظ مثلا وفى مقابلة الأجادب والنافع فى مقابلة النقية على اللف والنشر الغير المرتبين ومن لم يرفع فى مقابلة النقيمان . فان قلت لم حذف لفظ من قلت اشعارا بأنهما فى حكم شئ واحد أى فى كونه ذا ارتفاع فى الجملة كما جعل للنقية والأجادب حكما واحدا ولهذا لم يعطف بلفظ أصاب فى الأجادب . فان قلت لم كرر لفظ مثل فى من لم يرفع . قلت لانه نوع آخر مقابل لما تقدم . فان قلت فى الحديث تشبيهان أو تشبيه واحد . قلت تشبيهات متفرقة ومتعددة باعتبار الاجزاء كتشبيه ما بعثه الله به بالغيث الكثير كتشبيه أنواع الناس بأنواع الارض ونحوهما . فان قلت هما من أى قسم من أقسام التشبيه . قلت الاول من تشبيه المعقول بالمحسوس والثانى من تشبيه المحسوس بالمحسوس ويحتمل أن يكون تشبيها واحدا من باب التمثيل أى تشبيه صفة العلم الواصل إلى أنواع الناس من جهة اعتبار النفع وعدمه بصفة المطر المصيب إلى أنواع الارض من تلك الجهة . فان قلت فقولك ذلك مثل من فقه هل هو داخل فى التشبيه أو هو تشبيه آخر . قلت هو تشبيه آخر ذكر كالتبعية للاول وليبيان المقصود منه . قوله ((قال أبو عبد الله)) أى الامام البخارى صاحب الجامع ((قال إسحاق)) وفى بعض النسخ بعده عن أبى أسامة يعنى حماد بن أسامة والمقصود منه أنه روى إسحاق عن حماد لفظ طائفة بدل ما روى محمد بن العلاء عن

لسحق بن
وامويه

بَابُ رَفْعِ الْعِلْمِ وَظُهُورِ الْجَهْلِ وَقَالَ رِبْعَةُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ عِنْدَهُ شَيْءٌ رَفَعَ الْعِلْمَ مِنَ الْعِلْمِ أَنْ يُضَيِّعَ نَفْسَهُ حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ ٧٩

حماد لفظ تقيه وأما اسحاق فالأشبه أن المراد به ابن راهويه بالهاء والواو المفتوحين والتحتانية الساكنة والهاء المكسورة وهو المشهور ويقال أيضا بالهاء المضمومة وبالتحتانية المفتوحة وهو اسحق ابن ابراهيم بن مخلد بفتح الميم والمنقطة الساكنة واللام المفتوحة أبو يعقوب الحنظلي المروزي ساكن نيسابور قال عبد الله بن طاهر له لم قيل لك ابن راهويه قال اعلم أيها الأمير أن أبي ولد في طريق مكة فقال المرازقة راهوى لأنه ولد في الطريق وهو بالفارسية راه وهو أحد أركان المسلمين وعلم من أعلام الدين مات بنيسابور سنة ثمان وثلاثين ومائتين ويحتمل أن يراد به اسحق ابن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري بالحاء المنقطة نزيل المدينة توفي سنة اثنتين وثلاثين ومائتين أو اسحق بن بهرام الكوسج المروزي مات عام إحدى وخمسين ومائتين إذ البخاري في هذا الكتاب يروى عن الثلاثة عن أبي أسامة . قال الغساني في كتاب تقييد المهمل : أن البخاري إذا قال حدثنا اسحق غير منسوب حدثنا أبو أسامة يعني به أحدهؤلاء الثلاثة ولا يخلو منهم وأما لفظ قال فهو أدون مرتبة من حدث أو أخبر إذ هو يذكر عند المذاكرة لا عند النقل والتحصيل مع أنه يحتمل التعليق أيضا لاحتمال أن يروى عنهم بالواسطة والله أعلم ﴿باب رفع العلم﴾ قوله ﴿ربعة﴾ أي ربيعة الرأي المشهور بربيعة الرأي أبو عثمان بن فروخ بالفاء وبالراء المشددة المضمومة وبالحاء المنقطة ابن أبي عبد الرحمن القرشي المدني التابعي الفقيه كان يكثر الكلام ويقول الساكت بين السائم والآخرس قال يحيى بن سعيد ما رأيت أعقل من ربيعة وكان صاحب معضلات أهل المدينة ورئيسهم في الفتيا قال مالك ذهبت حلالة الفقه منذ مات ربيعة توفي سنة ست وثلاثين ومائة في دولة أبي العباس بالمدينة أو بالأنبار وهذا تعليق من البخاري بصيغة الجزم الدالة على أنه من تصحيحات التعليقات لا من ترميزاتها . قوله ﴿أن يضع﴾ وفي بعضها أن يضيع أي بأن لا يقصد الناس ولا يسعى في تعليم الغير وقد قيل ومن منع المستوجبين فقد ظلم قال التيمي قال الفقهاء لزم متعين البلد للقضاء طلبه وندب للأصلح والمثل لحاجته إلى رزق من بيت المال أو لنحو ذلك وعدم شهرة فضيلته . يعني إذا ولى القضاء انتشر علمه وقال ابن بطلال معنى قول ربيعة أن من كان له قبول العلم وفهم فقد لزمه من فرض طلب العلم ما لا يلزم غيره فينبغي له أن يجتهد فيه ولا يضيع طلبه فيضيع نفسه أي حتى لا يرتفع العلم

عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَرْفَعَ الْعِلْمُ وَيَثْبُتَ الْجَهْلُ وَيُشْرَبَ الْخَمْرُ وَيُظْهَرَ الزِّنَا ٨٠ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لِأَحَدِنَاكُمْ حَدِيثًا لَا يُحَدِّثُكُمْ أَحَدٌ بَعْدِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

عمران
ابن ميسرة

ولا يظهر الجهل. قوله (عمران) بكسر العين (ابن ميسرة) ضد الميمنة البصري أبو الحسن. قوله (عبد الوارث) أي ابن سعيد ابن ذكوان التيمي البصري مرفى في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمه الكتاب. قوله (أبي التياح) بفتح المثناة الفوقانية ثم المثناة التحتانية المشددين والحاء المهملة واسمه يزيد من الزيادة البصري قال أبو إياس ما بالبصرة أحب إلى أن ألقى الله بمثل عمله من أبي التياح مرفى في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم ورجال الاسناد كلهم بصريون لأن أنسا بصري أيضا. قوله (أشراط الساعة) أي علاماتها واحدها شرط بفتح الشين والراء به سميت شرطة السلطان لأنهم جعلوا لأنفسهم علامة يعرفون بها. قوله (أن يرفع العلم) هو في محل النصب بأنه اسم إن وليس المراد منه محوه من صدور الرجال الحفاظ وقلوب العلماء بل رفعه بموت جملته وقبض العلماء. قوله (ويثبت الجهل) وفي بعض النسخ يثبت الجهل من البث وهو الذثر وفي بعضها يثبت من النبات بالنون. قوله (ويشرب الخمر) فإن قلت شرب الخمر كيف يكون من علاماتها والحال أنه واقعا في جميع الأزمان وقد حذر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الناس لشربه إياها. قلت المراد أن يشرب شرابا فاشيا أو أن نفس الشرب وحده ليس علامة بل العلامة مجموع الأمور المذكورة. قوله (يظهر الزنا) أي يفشو وينشر قوله (فسدد) بضم الميم وفتح السين والذال المهملتين. و(يحيى) هو ابن سعيد القطان التيمي. و(شعبة) أي ابن الحجاج الذي قيل فيه إنه أمير المؤمنين في الحديث. و(قنادة) بفتح القاف الألف المفسر وذكر رواية هذا الاسناد بهذا الترتيب مرفى في باب من الإيمان أن يحب لأخيه وكلهم أيضا بصريون قوله (لأحدنكم) بفتح اللام وهو جواب قسم محذوف أي والله لأحدثنكم ولهذا جاز دخول النون المؤكدة عليه. و(حديثا) هو قائم مقام المفعولين لقوله لأحدثنكم. فإن قلت من أين عرف أن أحدا لا يحدث بعده. قلت لعله عرفه بأخبار الرسول صلى الله عليه وسلم له أو قال بناء على ظنه أنه لم يسمع الحديث غيره من النبي صلى الله عليه وسلم وقال إن بطلان يحتمل أن أنسا قال ذلك لأنه

مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَقِلَّ الْعِلْمُ وَيَظْهَرَ الْجَهْلُ وَيَظْهَرَ الزِّنَا وَتَكْثُرَ النِّسَاءُ
وَيَقِلَّ الرِّجَالُ حَتَّى يَكُونَ لَخَمْسِينَ امْرَأَةً الْقِيمِ الْوَاحِدُ

بَابُ فَضْلِ الْعِلْمِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ

٨١
فضل العلم

لم يبق من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غيره أو لما رأى من التغير ونقص العلم فوعظهم بما سمع من النبي صلى الله عليه وسلم في نقص العلم أنه من أشراط الساعة ليحضهم على طلب العلم ثم أتى بالحديث على نصه . قوله «سمعت» هو بيان أو بدل لقوله لأحدثكم وقد تقدم توجيه كيفية جعل الذات مسموعاً . قوله «أن يقل العلم» بكسر القاف وهو في محل الرفع بالابتداء . فان قلت قلة العلم تقتضي بقاء شيء منه والرفع عدم بقائه فما وجه الجمع بينهما . قلت القلة قد تطلق ويراد بها العدم أو كان ذلك باعتبار الزمانين كما يقال مثلاً القلة في ابتداء أمر الأشرار والعدم في انتهائه ولهذا قال ثمة ثبت الجهول وههنا قال يظهر . قوله «وتكثر النساء» أي بسبب تلاحم الفتن وقتل الرجال فيها كما ورد في المواضع الآخر ويكفي كثرتهم في قلة العلم وظهور الجهل والزنا لأن النساء حبايل الشيطان وهن نافعات عقل ودين . قوله «لخمسین امرأة» يحتمل أن يراد بها حقيقة هذا العدد وأن يراد بها كونها مجازاً عن الكثرة ولعل السر فيه أن الأربعة هي كمال نصاب الزوجات فاعتبر الكمال مع زيادة واحدة عليه ليصير فوق الكمال مبالغة في الكثرة أو لأن الأربعة منها يمكن أن تولف العشرة لأن فيها واحداً واثنين وثلاثة وأربعة وهذا المجموع عشرة ومن العشرات المئات ومن المئات الألوف فهي أصل جميع مراتب الأعداد فزيد فوق الأصل واحد آخر ثم اعتبر كل واحد منها بعشر أمثالها أيضاً تأكيداً كيدا للكثرة ومبالغة فيها وقد تقرر مثله في قوله تعالى «خمسین ألف سنة» . قوله «القيم» أي من يقوم بأمرهن فان قلت ما فائدة التعريف وحق الظاهر أن يقال قيم واحد . قلت فائدته الإشعار بما هو معهود من كون الرجال قوامين على النساء فاللام للعهد . فان قلت هل لتخصيص هذه الأمور بالذكر فائدة معلومة . قلت والله أعلم يحتمل أن يكون ذلك لأنها مشعرة باختلال الضرورات الخمس الواجبة رعايتها في جميع الأديان التي بحفظها صلاح المعاش والمعاد ونظام أحوال الدارين وهي الدين والعقل والنفس والنسب والمال فرفع العلم محل بحفظ الدين وشرب الخمر بالعقل وبالمال أيضاً وقلة الرجال بسبب الفتن وظهور الزنا بالنسب وكذا بالمال غالباً . فان قلت لم كان اختلال هذه الأمور من علاماتها . قلت لأن

حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ
 قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ بِقَدَحٍ لَبَنٍ
 فَشَرِبْتُ حَتَّى إِنِّي لَا أَرَى الرَّيَّ يَخْرُجُ فِي أَظْفَارِي ثُمَّ أُعْطِيتُ فَضَلِي عُمَرُ بْنُ
 الْخَطَّابِ قَالُوا فَمَا أَوْلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْعِلْمُ

الخلافة لا يترك كون سدى ولا نبى بعد هذا الزمان فتعين خراب العالم وقرب القيامة ﴿باب فضل العلم﴾ قوله ﴿سعيد بن عفير﴾ بضم العين المهملة وفتح الفاء وبالراء مر في باب من يرد الله به خيرا يفقهه. قوله ﴿الليث﴾ بالمثلثة ابن سعد الامام الكبير المصرى. و﴿عقيل﴾ بضم المهملة وفتح القاف وباللام ابن خالد الا بلى بفتح الهمزة وسكون المشاة التحتانية وباللام. و﴿ابن شهاب﴾ أى الزهرى تقدم في أوائل كتاب الوحي وغيرها. قوله ﴿حمزة﴾ بالحام المهملة وبالزاي ابن عبد الله ابن عمر بن الخطاب المكنى بأبى عماره بضم العين القرشى العدوى المدنى التابعى روى له الجماعة. قوله ﴿بيننا﴾ هو بين فأشبع فتحة النون فصار بينا. و﴿أتيت﴾ بضم الهمزة وعامل فيه. والاصمعى: لا يستفصح الا طرح إذ وإذا منه كما مر مرارا. قوله ﴿فشربت﴾ أى من ذلك اللبن. و﴿إني﴾ بكسر الهمزة على تقدير كون حتى للابتداء وفتح الهمزة على تقدير كونها جارة. و﴿الرى﴾ بفتح الراء وبكسرهما بمعنى واحد. فان قلت الرى لا يرى فما معناه. قلت هو من قبيل الاستعارة جعل الرى كجسم فأضيف اليه ما هو من خواص الجسم وهو كونه مرئيا. فان قلت حق الظاهر المضى فما الفائدة في العدول فيه عن الماضى الى المستقبل. قلت فائدته استحضار صورة الرؤية للسامعين قصدا الى أن يبصرهم تلك الحالة وقوعا وحدثا. قوله ﴿يخرج﴾ الضمير فيه إما راجع الى اللبن وإما الى الرى تجوزا وهو حال إن كان الرؤية بمعنى الابصار أو دفعل ثان لا يرى إن كانت بمعنى العلم. قوله ﴿من أظفارى﴾ وفي بعضها فى أظفارى فالظفر إما منشأ الخروج وإما طرفه. قوله ﴿أولته﴾ أى عبرته والتأويل فى اللغة تفسير ما يؤول اليه الشئ. وههنا المراد منه تعبير الرؤيا. و﴿العلم﴾ روى بالنصب أى أولته العلم وبالرفع أى المؤول به هو العلم وأما تفسير اللبن بالعلم فلاشتركا كما فى كثرة النفع بهما وفى أنهما سببا للصالح فاللبن غذاء الانسان وسبب صلاحهم وقوة أبدانهم والعلم سبب الصلاح فى الدنيا والآخرة وغذاء الأرواح وفى الحديث دليل

بَابُ الْفُتْيَا وَهُوَ وَقَفٌ عَلَى الدَّابَّةِ وَغَيْرِهَا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ

حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ فِي حُجَّةٍ

على منقبة عمر رضي الله عنه وعلى جواز تعبير الرؤيا وعلى رعاية المناسبة بين التعبير وماله التعبير ولا
تفعل عن الفرق بين العلم وفضيلته إذ الحديث دل على الفضل بمنطوقه لا على فضيلته ويقال إن فضلة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فضيلة وشرف وقد فسرهما بالعلم فدل على فضيلة العلم . فان قلت رؤيا
الأنبياء حق فهل كان هذا الشرب وما يتعلق به واقعا حقيقة أو هو على سبيل التخيل . قلت هو واقع
حقيقة ولا محذور فيه إذ هو ممكن والله على كل شيء قدير ﴿باب الفتيا﴾ بضم الفاء . ويقال استفتيت
الفتية في مسألة فأفتاني والاسم منه الفتيا بالضم والفتوى بالفتح . قوله ﴿وهو﴾ أي المفتي ﴿واقف على
الدابة﴾ وفي بعضها على ظهر الدابة والدابة لغة الماشية على الأرض وعرفا الخيل والبغل والحمار . قوله
﴿إسماعيل﴾ أي المشهور بابن أبي أويس الأصمعي المدني ابن أخت الإمام مالك مر في باب تفاضل
أهل الإيمان . قوله ﴿عيسى بن طلحة بن عبيد الله﴾ بصيغة التصغير القرشي التيمي أبو محمد كان من
الأفاضل والعقلاء من مشاهير التابعين ثقة كثير الحديث مات في خلافة عمر بن عبد العزيز . قوله
﴿عبد الله بن عمرو بن العاص﴾ بن وائل القرشي السهمي الزاهد العابد صاحب ابن الصحابي وعمرو
يكتب بالواو في حالتي الرفع والجر فراقبته وبين عمر والعاصي الجمهور على كتابته بالياء وهو الفصيح
عند أهل العربية ويقع في كثير من الكتب بحذفها وقد قرئ في السبع نحوه كالكبير
المتعال والداع وقيل انه أجوف وجمعه أعباص . قال أبو هريرة ما كان أحدا أكثر حديثا
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مني إلا عبد الله بن عمرو فانه كان يكتب ولا أكتب روى له
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعائة حديث أخرج البخاري منها خمسة وعشرين وإنما قلت
الرواية عنه مع كثرة ما حمل لأنه سكن مضر وكان الواردون إليها قليلا بخلاف أبي هريرة فانه
استوطن المدينة وهي مقصد المسلمين من كل جهة ومر في باب المسلم من سلم المسلمون . قوله ﴿حجة﴾
بكسر الحاء وفتحها المعروف في الرواية بالفتح . قال الجوهرى : الحجة بالكسر المرة الواحدة وهو من
الشواذ لأن القياس بالفتح وقال التوديع عند الرحيل والاسم الوداع بالفتح وأقول جاز الكسر بأن

الْوَدَاعِ بَنَى لِلنَّاسِ يَسْأَلُونَهُ فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَمْ أَشْعُرْ فَحَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ
فَقَالَ أَذْبَحْ وَلَا حَرَجَ فَجَاءَ آخَرُ فَقَالَ لَمْ أَشْعُرْ فَجَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ قَالَ أَرْمِ
وَلَا حَرَجَ فَمَا سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ قُدِّمَ وَلَا أُخِّرَ إِلَّا قَالَ
أَفْعَلْ وَلَا حَرَجَ

بَابُ مَنْ أَجَابَ الْفُتْيَا بِإِشَارَةِ الْيَدِ وَالرَّأْسِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ

٨٣
بَابُ الْفُتْيَا
بِالْإِشَارَةِ

يكون من باب المفاعلة وقال مني مقصور مذكر مصروف . النووى : فيه لفتان الصرف والمنع وقد مر
قوله (يسألونه) هو إما حال من فاعل وقف أى وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وإما من الناس
أى وقف لهم سائلين عنه وإما استئناف بياناً لعللة الوقوف . قوله (لم أشعر) بضم العين أى لم
أفطن و(لا حرج) أى لا إثم وخبر محذوف أى لا حرج عليك والنحر فى اللبة مثل الذبح فى الحلق
واللبة بفتح اللام والموحدة موضع القلادة من الصدر والفاء فى خلقت ونحرت سببية جعل الحلق والنحر
كلا منهما مسبباً عن عدم شعوره كأنه يعتذر لتقصيره وحذف مفاعيل هذه الأفعال للعلم بها وبقرينة
المقام . قوله (عن شئ) أى بما هو من أعمال يوم العيد وهو الرمي والنحر والحلق والطواف . قوله
(قدم ولا آخر) لا بد فيه من تقدير لا فى الأول لأن الكلام الفصيح قلنا تقع لا الداخلة على
الماضى فيه إلا مكررة وحسن ذلك هنا لأنه وقع فى سياق النفي وتظيره . قوله تعالى « وما أدرى
ما يفعل بى ولا بكم » وفى رواية مسلم ما سئل عن شئ قدم أو آخر الا قال افعل ولا حرج واختلف
العلماء فى ترتيب هذه الأربعة على الترتيب المذكور فى أنه سنة لا شئ فى تركه أو واجب يتعلق
الدم بتركه الى الأول ذهب الشافعى رحمه الله تعالى وأحمد وإلى الثانى ذهب مالك وأبو حنيفة
وأولوا قوله لا حرج على رفع الإثم دون الفدية والصحيح عدم الوجوب إذ لا حرج معناه لا شئ
عليك مطلقاً من الإثم لا فى ترك الترتيب ولا فى ترك الفدية وقد صرح فى بعض الروايات بتقديم الحلق
على الرمي وفى الحديث أن العالم يجوز سؤاله راكباً وماشياً وواقفاً وأن الجلوس على الدابة جائز
للضرورة بل للحاجة كما كان جلوسه عليه السلام عليها ليصرف على الناس ولا يخفى عليهم كلامه لهم
(باب من أجاب الفتيا) قوله (موسى ابن اسمعيل) هو أبوسلة بفتح اللام التبودكى الحافظ مر

إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ فِي حَجَّتِهِ فَقَالَ ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ فَلَوْمًا بِيَدِهِ
قَالَ وَلَا حَرَجَ قَالَ حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ فَلَوْمًا بِيَدِهِ وَلَا حَرَجَ حَدَّثَنَا الشُّكْرِيُّ ٨٩
ابْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ سَالِمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ

وهيب
ابن خالد

في كتاب بدء الوحي . قوله (وهيب) على صيغة التصغير بن خالد الباهلي الكراييسي البصري كان
من أبصرهم بالرجال والحديث وقال أبو حاتم يقال لم يكن بعد شعبة أعلم بالرواية منه مات سنة خمس
وستين ومائة . قوله (أيوب) هو أبو بكر بن أبي تيممة السخثياني التابعي البصري الامام مر في
باب حلاوة الايمان . قوله (عكرمة) أي أبو عبدالله المفسر البصري القرشي المولى تقدم في باب قول
النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمه الكتاب ورجال الاسناد كلهم بصريون . قوله (سئل) بضم السين
(في حجته) بكسر الحاء على المشهور (فقال) أي السائل (ذبحت قبل أن أرمي) أي فاحكمك فيه هل يصح
وهل على حرج (فأوماً) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم (بيده قال ولا حرج) أي لا حرج عليك وللفظ
قال بيان لقوله أوماً ولهذا ما ذكر الواو العاطفة أوحال (وقال) أي سائل آخر أو ذلك السائل بعينه
(فأوماً) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم (أن لا حرج) وكلمة أن إمامة لقوله أوماً وإمامة سيرة إذ في
الايام معنى القول وفي بعضها ولا حرج مع الواو بدون أن . فان قلت ما معناه . قلت يعني أنه أشار باليد بحيث
فهم من تلك الإشارة أنه لا حرج سيما وقد سئل عن الحرج أو لفظ قال هم نامقدر أي أوماً قال أو قائل ولا
حرج . فان قلت لم ترك الواو أولاً في لا حرج وذكرها ثانياً فيه . قلت لأن الأول كان في ابتداء الحكم
والثاني عطف على المذكور أولاً ومباحث هذا الحديث تقدمت في الباب الذي سبقه . قوله (المكى)
بفتح الميم وبالكاف والياء التحتانية المشددتين أبو السكن بفتح المهملة والكاف (ابن ابراهيم) بن
بشير بفتح الموحدة وبالمعجمة وبالراء البلخي التميمي روى البخاري عنه وعن رجل عنه قدم بغداد
حاجاً وحدث الناس ذهاباً وإياباً قال حججت ستين حجة وتزوجت ستين امرأة وجاورت بالبيت
عشر سنين وكتبت عن سبعة عشر تابعياً ولو علمت أن الناس يحتاجون إلى لما كتبت دون التابعين
عن أحد توفي يبلغ سنة أربع عشرة ومائتين وقد قارب مائة سنة . قوله (حنظلة) بفتح الحاء المهملة

الكي
ابن ابراهيم

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقْبِضُ الْعِلْمُ وَيُظْهِرُ الْجَهْلُ وَالْفِتْنُ وَيَكْثُرُ
الْهَرْجُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْهَرْجُ فَقَالَ هَكَذَا بِيَدِهِ فَحَرَفَهَا كَأَنَّهُ يُرِيدُ الْقَتْلَ
٨٥ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ فَاطِمَةَ

والبنون وبالطاء المفتوحة ابن أبي سفيان بن عبد الرحمن القرشي مرفى باب دعاؤكم إيمانكم . قوله
(سالم) أى ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب مرفى باب الحياء من الإيمان . قوله (يقبض العلم) هو
بصيغة المجهول . و (الهرج) بسكون الراء وهو الفتنة والاختلاط وأصله الكثرة فى الشيء فارادة القتل
من لفظ الهرج إنما هو على طريق التجوز إذ هو لازم معنى الهرج اللهم إلا أن يثبت ورود الهرج بمعنى
القتل لغة ومعنى (فقال هكذا بيده) أشار بيده محرفاً . و (حرفها) تفسير له ومثل هذه الفاء تسمى
بالفاء التفسيرية نحو «فتوبوا إلى بارئكم فافتلوا أنفسكم» إذ القتل هو نفس التوبة على أحد التفسيرين
قوله (موسى) أى التبوذكى . و (وهيب) أى الباهلى بالموحدة وتقدماً أنفاً . قوله (هشام) بكسر
الهاء وتخفيف الشين ابن عروة بن الزبير بن العوام القرشى الأسدى المدنى أبو المنذر مات ببغداد
ودفن بمقبرة الخيزران مرفى أول حديث فى كتاب الوحي . قوله (فاطمة) هى بنت المنذر بن الزبير
ابن العوام زوجة هشام المذكور وكانت الزوجة أكبر من الزوج بثلاث عشرة سنة روت عن جدتها
أم أيها (أسماء) بفتح الهمزة وبالد بنت أبي بكر الصديق أخت عائشة رضى الله عنهم وهى أكبر من عائشة
بمئتين سنة روى لها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة وخمسون حديثاً أخرجه البخارى منها ثمانية
عشر وتسمى ذات النطاقين لأنها حين أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر أن يهاجرا إلى المدينة
وأنتهما بسفرتهم ونسيت أن تجعل لهما شداداً شقت نطاقها فجعلت نصفه شداداً للسفرة والنصف
الآخر عصاً بالقرية وقيل جعلت النصف الآخر نطاقاً لها أسلمت بمكة قديماً ثمانية ثمانية عشر اسناناً
وتزوجها الزبير بمكة ثم طلقها بالمدينة قيل إن ابنة عبد الله يوماً وقف بالباب فلما جاء أبوه الزبير ليدخل
البيت منعه فسأله عن ذلك فقال ما أدعك تدخل حتى تطلق أُمى فامتنع عليه وأنى إلا طلاقها فستل عن
السبب فقال مثلى لا يكون له أم تو طأ وطلقها الزبير وقيل ضربها الزبير فصاحت بابنها عبد الله فأقبل فلما
راه قال أملك طالق إن دخلت على فقال له أتجعل أمى عرضة ليمينك فأتحم عليه فخلصها منه فبانت منه
وبقيت عند ابنها إلى أن قتله الخجاج ملتبس بمكة سنة ثلاث وسبعين بعد ما أنزل ابنها من الحبشة بليال

فاطمة
بنت المنذر

أسماء بنت
أبي بكر

عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ أَتَيْتُ عَائِشَةَ وَهِيَ تُصَلِّي فَقُلْتُ مَا شَأْنُ النَّاسِ فَأَشَارَتْ إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا النَّاسُ قِيَامٌ فَقَالَتْ سُبْحَانَ اللَّهِ قُلْتُ آيَةٌ فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا أَيْ نَعَمْ فَقُمْتُ حَتَّى عَلَانِي الْغَشْيُ فَجَعَلْتُ أَصْبُ عَلَى رَأْسِي الْمَاءَ فَحَمِدَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

يسيرة ولها قريب من مائة سنة وقط ما ادخرت شيئاً لغد وإنها وابنها وجدها وأباها أربعة صحابيون وكانت من أعباء الناس للرؤيا وتعلمته من أبيها أبي بكر رضى الله عنهم. قوله ﴿ما شأن الناس﴾ أى قائمين مضطربين فزعين ﴿فأشارت﴾ أى عائشة رضى الله عنها إلى السماء يعنى انكسفت الشمس ﴿فإذا الناس قيام﴾ أى لصلاة الكسوف وقيام جمع قائم. قوله ﴿سبحان الله﴾ سبحان علم للتسبيح أى التنزيه. فإن قلت فكيف أضيف. قلت نكر فأضيف وقال ابن الحاجب كونه علماً إنما هو في غير حالة الإضافة وهو مفعول مطلق التزم اضمار فعله. قوله ﴿آية﴾ بهمة الاستفهام وحذفها خبر مبتدأ محذوف أى أهى آية أى علامة لعذاب الناس كأنها مقدمة له قال تعالى «وما نرسل بالآيات الا تخوفاً» أو علامة لقرب زمان القيامة وأما من أماراتها أو علامة لكون الشمس مخلوقة داخلة تحت النقص مسخرة بقدرته تعالى ليس لها سلطنة على غيرها بل لا قدرة لها على الدفع عن نفسها. فإن قلت ما تقول فيما قال أهل الهيئة ان الكسوف سببه حيلولة القمر بينها وبين الأرض فلا ترى حينئذ إلا نور القمر وهو كمد لا نور له وذلك لا يكون الا في آخر الشهر عند كون النيرين في احدى عقدتي الرأس والذنب وله آثار في الأرض هل جاز القول به أم لا ؟ قلت المقدمات كلها ممنوعة ولئن سلينا فان كان غرضهم أن الله تعالى أجرى سنته بذلك كما أجرى باحتراق الخطب اليابس عند مساس النار له فلا بأس به وان كان غرضهم أنه واجب عقلاً وله تأثير بحسب ذاته فهو باطل لما تقرر أن جميع الحوادث مستندة إلى إرادة الله تعالى ابتداءً ولا مؤثر في الوجود إلا الله. قوله ﴿فقمتم﴾ أى للصلاة حتى علاني وفي بعضها تجلاني ﴿الغشى﴾ وهو بفتح الغين واسكان الشين وروى أيضاً بكسر الشين وتشديد الياء وهو مرض معروف يحصل بطول القيام في الحر وغير ذلك وعرفه أهل الطب بأنه تعطل القوى المحركة والحساسية لضعف القلب واجتماع الروح كله اليه. فإن قلت فاذا تعطلت القوى فكيف صبت الماء. قلت أرادت بالغشى الحالة القهرية منه فأطلقت الغشى عليها مجازاً أو كان الصب بعد الافاقة منه. قوله ﴿ما من شيء لم أكن أريته إلا رأيت﴾ ولفظ أريته بضم الهمزة قال العلماء يحتمل أنه رأى رؤية عين بأن كشف الله تعالى عن الجنة

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ لَمْ أَكُنْ أَرِيتهُ إِلَّا رَأَيْتُهُ
فِي مَقَامِي حَتَّى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَأَوْحَى إِلَيَّ أَنَّكُمْ تَفْتَنُونَ فِي قُبُورِكُمْ مِثْلَ أَوْ قَرِيبٍ
لَا أَدْرِي أَى ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ يُقَالُ مَا عَلَيْكَ بِهَذَا

والنار مثلاً له وأزال الحجب بينه وبينهما كما فرج له عن المسجد الأقصى حين وصفه بمكة للناس وقد
تقرر في علم الكلام أن الرؤية أمر يخلفه الله تعالى في الرأى وليست مشروطة بمقابلة ولا مواجهة
ولا خروج شعاع وغيره بل هي شروط عادية جاز الانفكاك عنها عقلاً وأن تكون رؤية علم ووحى
بإطلاعه وتعرفه من أمورهما مفصلاً ما لم يعرفه قبل ذلك . فان قلت هذا من أى نوع من الاستثناء
وكيف وقع الفعل مستثنى . قلت هذا استثناء مفرغ وقال النحاة كل مفرغ متصل ومعناه كل شيء لم أكن
أريته من قبل مقامى ههنا رأيت في مقامى هذا ورأيت في موضع الحال وتقديره ما من شيء لم أكن
أريته كأننا في حال من الأحوال إلا في حال رؤيتى إياه وجاز وقوع الفعل مستثنى بهذا التأويل . فان
قلت لفظ الشيء أعم العام وقد وقع نكرة في سياق النفي أيضاً ولكن بعض الأشياء لا يصح رؤيته . قلت
قال الأصوليون ما من عام إلا وقد خص إلا والله بكل شيء عليم والمخصص قد يكون عقلياً وعرفياً
فخصه العقل بما صحح رؤيته والعرف بما يليق إبصارهما به مما يتعلق بأمر الدين والجزاء
ونحوهما . فان قلت هل فيه دلالة على أنه صلى الله عليه وسلم رأى في هذا المقام ذات الله تعالى
قلت نعم إذ الشيء يتناول العقل والعقل لا يمنع والعرف لا يقتضى إخراجه ولفظ المقام يحتمل المصدر
والزمان والمكان . قوله ﴿ حتى الجنة ﴾ بالنصب حتى عاطفة عطفت الجنة على الضمير المنصوب في رأيت
وفي بعضها بالجر فهي جارة . فان قلت فعلى هذا التقدير هل تكون الجنة مبصرة . قلت الغاية في حتى
لا يجب أن يكون حكم ما بعدها خلاف ما قبلها بل يجب أن لا يكون سبباً إذا كانت بمعنى مع ويحتمل
الرفع بأن تكون حتى ابتدائية أى حتى الجنة مرئية فهو نحو أكلت السمكة حتى رأسها في جواز الوجوه
الثلاثة فيه . قوله ﴿ مثل أو قريب ﴾ هما بغير التنوين مضافان إلى فتنة المسيح . فان قلت فكيف جاز
الفصل بينهما وبين ما أضيفا إليه بأجنبي وهو قوله لا أدري أى ذلك قالت أسماء . قلت هي جملة
معترضة مؤكدة لمعنى الشك المستفاد من كلمة أو والمؤكد للشيء لا تكون أجنبية منه فجاز كما في قوله
يا تيم تيم عدي . فان قلت فهل يصح أن يكون لشيء واحد مضافان . قلت ليس ههنا مضافان بل

مضاف واحد وهو أحدهما لا على التعيين ولئن سلينا تقديره مثل فتنة المسيح أو قريب فتنة المسيح
 نحذف أحد اللفظين منهما لدلالة الآخر عليه نحو قول الشاعر : بين ذراعى وجهة الأسد . فإن قلت
 فما توجيهه على ما في بعض النسخ من وجود لفظ من قبل لفظ فتنة ومن لا تتوسط بين المضاف
 والمضاف إليه في اللفظ . قلت لا نسلم امتناع اظهار حرف الجر بينهما إذ جوزوا التصريح بما هو
 مقدر من اللام ومن وغيرهما في الإضافات وهو مثل قولهم لا أبالك ولئن سلينا فهما ليسا بمضافين
 إلى الفتنة المذكورة على هذا التقدير بل مضافان إلى الفتنة المقدرة والمذكورة هو من فتنة يان لذلك
 المقدر . فإن قلت وفي بعضها قريباً بالنصب والتنوين فما وجهه . قلت يكون من حينئذ صلة له ويقدر
 لفظ فتنة قبل لفظ قريباً ويكون المثل مضافاً إليه . فإن قلت لفظه أي مرفوعة أو منصوبة . قلت الرواية
 المشهورة الرفع وهو مبتدأ وخبره قالت أسماء وضمير المفعول محذوف وفعل الدراية معاق بالاستفهام
 لأنه من أفعال القلوب إن كانت أي استفهامية ويجوز أن يكون أيضاً مبتدأ مبني على الضم على تقدير
 حذف صدر صلته والتقدير لا أدري أي ذلك قالت أسماء وأما توجيهه بالنصب فبأن يكون مفعول
 لا أدري إن كانت موصولة أو مفعول قالت إن كانت استفهامية أو موصولة أو يقال إن من شريطة
 التفسير بأن يشتغل قالت بضميره المحذوف ويحتمل أن تكون الدراية بمعنى المعرفة قوله (المسيح)
 سمى مسيحاً لأنه يمسح الأرض أو لأنه ممسوح العين ودجالاً لأن الدجل الكذب والتبوه وخط
 الحق بالباطل وهو كذاب وموه خلائط ووصف بالدجال ليميز عن المسيح بن مريم عليه السلام ووجه
 الشبه بين الفتنتين الشدة والهلول والعموم ولكن يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
 الآخرة . قوله (يقال) هو بيان لقوله يفتنون أي يمتحنون ولهذا لم يدخل الواو عليه . و (ما علمك) الخطاب
 فيه للقبور . فإن قلت لم جمع أولا حيث قال في قبورك وأفرد ثانياً حيث قال وما علمك . قلت هو من
 مقابلة الجمع بالجمع فيفيد التوزيع وكأنه قال لكل أحد أنك تفتن في قبرك أو لأن السؤال عن العلم
 يكون لكل واحد بانفراده واستقلاله وكذلك لكل أحد جواب خاص بخلاف الفتنة . فإن قلت
 هل يقال للانتقال من جمع الخطاب إلى مفرد الخطاب كما نحن فيه التفات . قلت عرف بعض علماء
 المعاني الالتفات بحيث يتناول الانتقال من صنف من نوع الضمير إلى صنف آخر من ذلك النوع كما
 قال المرزوقي في شرح الحماسة :

أحيا أباً كن يا ليلى الأماذج

أنه التفات وكما في قوله تعالى « يا أيها النبي إذا طلقتم النساء » ونحوه لكن الجمهور على خلافه . قوله
 (هذا الرجل) أي محمد صلى الله عليه وسلم ولم يقل بي لأنه حكاية من قول الملائكة للقبور والقال
 هو الملكان الساتلان المسيبان بمنكر ونكير ولم يقول رسول الله لئلا يلقن منهما إكرام الرسول ورفع

الرَّجُلِ فَلَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوْ الْمُؤَقِنُ لَا أُدْرِي بِأَيِّهِمَا قَالَتْ اسْمَاءُ فَيَقُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ
رَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَهُدًى فَأَجَبْنَا وَاتَّبَعْنَا هُوَ مُحَمَّدٌ ثَلَاثًا فَيَقَالُ نَمَّ
صَالِحًا قَدْ عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ لَمُوقِنًا بِهِ وَأَمَّا الْمُنَافِقُ أَوْ الْمُرتَابُ لَا أُدْرِي أَيُّ ذَلِكَ

مرتبته فيعظمه هو تقليدا لهما لا اعتقادا . قوله ﴿أَوِ الْمُؤَقِنُ﴾ شك من فاطمة ومعناه المصدق بنبوته محمد
صلى الله عليه وسلم أَوِ الْمُؤَقِنُ بنبوته . قوله ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أى بالمعجزات الدالة على نبوته ﴿وَالهُدًى﴾ أى الدلالة
الموصلة إلى البغية ﴿فَأَجَبْنَا﴾ أى قبلنا نبوته معتقدا حقيقتها معترفاتها ﴿وَاتَّبَعْنَا﴾ فيما جاء به البنا أو نقول
الاجابة تتعلق بالعلم والاتباع بالعمل . قوله ﴿ثَلَاثًا﴾ أى يقول هو محمد ثلاثا مرتين بلفظ محمد ومرة
بصفته وهو رسول الله . فان قلت فاذا قال هذا المذكور أى مجموعه ثلاثا يلزم أن يكون هو محمد
مقولا تسع مرات لكنه ليس كذلك . قلت لفظ ثلاثا ذكر للتأكيد المذكور فلا يكون المقول إلا
ثلاث مرات . قوله ﴿صَالِحًا﴾ أى منتفعا بأعمالك وأحوالك إذ الصلاح كون الشيء فى حد الانتفاع
قوله ﴿إِنْ كُنْتَ﴾ أى الخفيفة من الثقلة أى ان الشأن . قوله ﴿أَمَّا الْمُنَافِقُ﴾ أى غير المصدق بقلبه
لسوته وهو فى مقابلة المؤمن ﴿أَوْ الْمُرتَابُ﴾ أى الشاك وهو فى مقابلة المؤقن . قوله ﴿فَقُلْتُ﴾
أى فقلت ما كان الناس يقولونه وفى بعض النسخ بعده وذكر الحديث إلى آخره وهو كما فى
الروايات الآخر أنه يقال له لا دريت ولا تليت ويضرب بمطارق من حديد ضربة فيصيح صيحة
يسمى بها من يليه غير الثقلين هذا وفى الحديث مسائل متعددة من فنون العلم منها كون الجنة والنار
مخلوقين اليوم وأثبت عذاب القبر وسؤال المسكر وتكبير وخروج الدجال وأن الرؤية ليست مشروطة
بنى . عقلا من المواجهة ونحوها ووقوع رؤية الله تعالى له صلى الله عليه وسلم وأن من ارتاب فى صدق
الرسول وصحة رسالته فهو كافر ومنها جواز تخصيص بالخصصات العقلية والعرفية ومنها جواز وقوع
الفعل مستثنى صورة وتعداد المضافين لفظا إلى المضاف الواحد وإظهار حرف الجر بين المضاف
والمضاف اليه ومنها سنية الكسوف وتطويل القيام فيها واستحباب فعلها فى المسجد والجماعة
وهو حجة على العراقيين حيث قالوا بعدم الجماعة فيها وأنه شرع هذه الصلاة للنساء ومنها جواز
حضورهن وراء الرجال فى الجماعات وجواز السؤال عن المصلى وامتناع الكلام فى الصلاة وجواز
الإشارة فيها ولا كراهة فيها إذا كانت الحاجة وجواز التسبيح للنساء فى الصلاة . فان قلت التصفيح

قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُ

بَابُ تَحْرِيزِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ عَنِ الْقَيْسِ عَلَى أَنْ حفظ الأيمان والعلم

يَحْفَظُوا الْإِيمَانَ وَالْعِلْمَ وَيُخْبِرُوا مَنْ وَرَاءَهُمْ وَقَالَ مَالِكُ بْنُ الْحَوِزِثِ قَالَ لَنَا

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْجِعُوا إِلَى أَهْلِكُمْ فَعَلَبُوهُمْ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ٨٦

لمن لا التسييح إذا نابهن شيء . قلت المقصود من تخصيص التصفيح بهن أن لا يسمع الرجال صوتهن وفيما نحن فيه القصة جرت بين الاختين أو التصفيح هو الأولى لا الواجب وفيه استحباب الخطبة بعد صلاة الكسوف وفيه أن الخطبة يكون أولها التحميد والثناء على الله تعالى . قال ابن بطلان : فيه أن الرجل إذا أشار بيده أو برأسه أو بشيء يفهم منه اشارته جاز وفيه حجة لمالك في اجازة لعان المرأة الصلوة البكاء ومبايعتها وسكاها ونحو ذلك . قال النووي : وفيه أن الغشي لا ينقض الوضوء مادام العقل باقيا وهذا محمول على أنه لم يكثر أفعالها متوالية وإلا بطلت الصلاة وأقول فإن قلت من أين علم أن الغشي والصب كانا في الصلاة . قلت حيث جعل ذلك مقدما على الخطبة والخطبة متعقبة للصلاة لا واسطة بينهما بدليل الفاء في فحمد الله . فان قلت هذا الحديث لا يدل الا على بعض الترجمة وهو الاشارة بالرأس كما أن الأولين لا يدلان أيضا الا على البعض الآخر وهو الاشارة باليد . قلت لا يلزم أن يدل كل حديث في الباب على تمام الترجمة بل إذا دل البعض على البعض بحيث دل المجموع على المجموع صح الترجمة ومثله مر في كتاب بدء الوحي (باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم) والتحريض على الشيء الحث عليه والتحريض بالمهمة بمعناه أيضا . قوله (مالك بن الحويرث) مصغر الحارث بالمثناة ابن حشيش بالحاء المهمة المفتوحة وبالشين المعجمة المسكرة اللبني يكنى أبا سليمان قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وأقام عنده أياما ثم أذن له في الرجوع الى أهله روى له خمسة عشر حديثا نقل البخاري منها ثلاثة مات سنة أربع وتسعين بالبصرة . قوله (أهليكم) جمع الأهل وهو يجمع مكسرا نحو الأهل والأهالي ومصححا بالواو والنون نحو الأهلون وبالألف والثناء بنحو الأهلات وفي بعض النسخ بدل فعلوهم فعظوهم . قوله (محمد بن بشار) بالموحدة المفتوحة وبالشين المعجمة الشديدة ابن عثمان البصري

قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ قَالَ كُنْتُ أُتْرَجَمُ بَيْنَ ابْنِ
عَبَّاسٍ وَبَيْنَ النَّاسِ فَقَالَ إِنَّ وَفْدَ عَبْدِ الْقَيْسِ أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ مَنْ الْوَفْدُ أَوْ مِنَ الْقَوْمِ قَالُوا رِبِيعَةُ فَقَالَ مَرْحَبًا بِالْقَوْمِ أَوْ بِالْوَفْدِ غَيْرِ
خَزَايَا وَلَا نَدَامَى قَالُوا إِنَّا نَأْتِيكَ مِنْ شُقَّةٍ بَعِيدَةٍ وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ
كُفَّارٍ مُضَرٍّ وَلَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيكَ إِلَّا فِي شَهْرِ حَرَامٍ فَمَرْنَا بِأَمْرٍ نَخْبِرُ بِهِ
مَنْ وَرَاءَنَا نَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ

يكنى بأبي بكر ولقبه بندار وتقدم في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم . قوله (غندر)
بالمعجمة المضمومة والنون الساكنة والذال المهملة المفتوحة على الأشهر هو محمد بن جعفر
الهدلي البصري وسبب تسميته بغندر مع تمام أحواله مر في باب ظلم دون ظلم . قوله (أبي جمرة)
بالجيم والراء هو نصر بن عمران البصري وهو من الأفراد في المحدثين سبق في باب أداء الخمس من
الايمن والرجال كلهم بصريون . قوله (أترجم) أى أعبر للناس ما أسمع من ابن عباس وبالعكس
وفدهم الذين يقدمون على نحو السلطان جمع وافد . و (عبد القيس) أبو قبيلة من العرب يسكنون قريب
بحر فارس وإنما قالوا ربيعة لأن عبد القيس من أولاده . التيمى : قالوا ذلك لأن ربيعة بطن من عبد
القيس وهو سهو منه يشهد عليه كتب الانساب . قوله (قال) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم
(مرحبا) أى صادفت سعة والترديد في القوم والوفد إنما هو من الراوى والظاهر أنه من ابن عباس
قوله (ندامى) جمع ندمان بمعنى النادم فهو على بابهِ وقيل جمع نادم وكان الاصل نادمين فأتبع
خزايًا تحسينا للكلام كما يقال لا دريت ولا تليت والقياس لا تلوت . قوله (شقّة) بضم الشين
السفر البعيد وربما قالوا بكسر ها وقيل هي المشافة . و (الحى) القبيلة . و (مضر) بضم الميم وفتح المضاد
غير مصروف . قوله (ندخل) في الرواية السابقة وندخل بالواو وههنا بغير الواو مرفوعا ومجزوما
فرعه إما بأنه حال أو استئناف أو بدل أو صفة بعد صفة وجزمه بأنه جواب الأمر . فإن قلت الدخول
ليس هيئة لهم فكيف يكون حالا . قلت حال مقدرة أى نخبر بمقدرين دخول الجنة وفي بعضها

عَزَّ وَجَلَّ وَحْدَهُ قَالَ هَلْ تَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ
 أَعْلَمُ قَالَ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ
 الزَّكَاةِ وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَتُعْطُوا الْخُمْسَ مِنَ الْمَغْنَمِ وَنَهَاهُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْخَنَمِ
 وَالْمَرْفَتِ قَالَ بُعْبَةُ رُبَّمَا قَالَ النِّقِيرِ وَرُبَّمَا قَالَ الْمُقِيرِ قَالَ أَحْفَظُوهُ وَأَخْبِرُوهُ
 مَنْ وَرَاءَكُمْ

٨٧
 الرحلة
 في السنة

بَابُ الرِّحْلَةِ فِي الْمَسْئَلَةِ النَّازِلَةِ وَتَعْلِيمِ أَهْلِهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ

نُخْبِرُ بِالْجُزْمِ أَيْضًا عَلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ تَدْخُلُ بَدَلُ مِنْهُ أَوْ هُوَ جَوَابٌ لِلْأَمْرِ بِعَدِّ جَوَابٍ . قَوْلُهُ ﴿ وَتُعْطُوا ﴾
 فَإِنْ قُلْتَ لَمْ يَحْذَفِ النُّونُ مِنْهُ . قُلْتَ الْوَاوُ الْعَاطِفَةُ إِذَا كَانَ الْمَعْطُوفُ عَلَيْهِ اسْمًا تَقْدَرُ أَنْ النَّاصِبَةُ
 بَعْدَهَا . قَوْلُهُ ﴿ الدُّبَاءِ ﴾ بِضَمِّ الدَّالِ الْمُهْمَلَةِ وَالْمَوْحِدَةِ الْمَشْدُودَةِ بِالدَّالِّ الْقَاطِنِ الْيَاسِ ﴿ وَالْخَنَمِ ﴾ بِالْمُهْمَلَةِ
 الْمَفْتُوحَةِ وَالنُّونِ السَّاكِنَةِ وَالْمَثْنَاءِ الْفَوْقَانِيَةِ الْمَفْتُوحَةِ الْجُرَّةِ الْخَضِرَاءِ ﴿ وَالْمَرْفَتِ ﴾ بِالْفَاءِ الشَّدِيدَةِ
 الْمَفْتُوحَةِ الْمَطْلِيِّ بِالزَّيْتِ أَيْ الْقَارِ . قَوْلُهُ ﴿ رُبَّمَا قَالَ ﴾ أَيْ أَبُو جَرَّةٍ وَفِي بَعْضِهَا لَا وَآوُ عِنْدَ رُبَّمَا
 الْإِوْلَانِيَةِ ﴿ وَالنِّقِيرِ ﴾ بِفَتْحِ النُّونِ وَالْقَافِ الْمَكْسُورَةِ الْجَذْعِ الْمَنْقُورِ . فَإِنْ قُلْتَ فَإِذَا قَالَ الْمُقِيرُ يُلْزَمُ
 التَّكْرَارُ لِأَنَّهُ هُوَ الْمَرْفَتُ . قُلْتَ حَيْثُ قَالُوا هُوَ الْمَرْفَتُ هُوَ الْمُقِيرُ يَجُوزُ إِذَا زُفْتُ هُوَ شَيْءٌ . يَشْبَهُ
 الْقَارَ . الْجَوْهَرِيُّ : الزَّيْتُ بِالسَّكْرِ كَالْقِيرِ وَمَبَاحِثُ هَذَا الْحَدِيثِ وَأَسْئَلُهَا وَأَجُوبُهَا وَفَوَائِدُهَا تَقْدُمْتُ
 بِطَوْلِهَا وَعَرَضْتُهَا وَنَقَلْتُهَا وَفَرَضْتُهَا فِي بَابِ أَدَاءِ الْخُمْسِ مِنَ الْإِيمَانِ قَالَ ابْنُ بَطَالٍ وَفِيهِ أَنْ مَنْ عَلِمَ أَنَّ
 أَنَّهُ يُلْزَمُهُ تَبْلِيغُهُ لِمَنْ لَا يَعْلَمُهُ وَهُوَ الْيَوْمُ مِنْ فُرُوضِ الْكِفَايَةِ لظُهُورِ الْإِسْلَامِ وَانْتِشَارِهِ وَأَمَّا فِي أَوَّلِ
 الْإِسْلَامِ فَإِنَّهُ كَانَ فَرَضًا مَعِينًا أَنْ يَبْلُغَهُ حَتَّى يَكْمَلَ الْإِسْلَامَ وَيَبْلُغَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا وَفِيهِ
 أَنَّهُ يُلْزَمُ تَعْلِيمَ أَهْلِهِ الْفَرَائِضَ لِعُمُومِ لَفْظِ مَنْ وَرَاءَكُمْ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ ﴿ بَابُ الرِّحْلَةِ ﴾ بِكسر الراء
 وَهُوَ الْارْتِحَالُ وَأَمَّا الرِّحْلَةُ بِالضَّمِّ فَهُوَ الْمَرْحُولُ إِلَيْهِ . فَإِنْ قُلْتَ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ هَذَا الْبَابِ وَالَّذِي تَقْدُمُ
 مِنْ بَابِ الْخُرُوجِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ . قُلْتَ الْفَرْقُ بِأَنَّهُ لَطَلَبُ الْعِلْمِ فِي مَسْئَلَةٍ خَاصَّةٍ وَقَعَتْ لِلشَّخْصِ وَنَزَلَتْ

أَبُو الْحَسَنِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ أَبِي حُسَيْنٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّهُ تَزَوَّجَ ابْنَةَ لَأَبِي إِهَابِ ابْنِ عَزِيزٍ فَأَتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ إِنِّي قَدْ أَرْضَعْتُ عُقْبَةَ وَالَّتِي تَزَوَّجَ بِهَا فَقَالَ لَهَا عُقْبَةُ مَا أَعْلَمُ أَنَّكَ أَرْضَعْتَنِي وَلَا أَخْبَرْتَنِي فَرَكِبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ وَقَدِيلٌ

به وذلك ليس كذلك . قوله (محمد بن مقاتل) بضم الميم وكسر المشاة الفوقانية أبو الحسن المروزي نزل بغداد ثم جاور بمكة ومات بها مر في باب ما يذكر في المناولة . قوله (عبد الله) هو ابن المبارك أبو عبد الرحمن المروزي قال اسمعيل بن عياش بالشين المعجمة ما على وجه الأرض مثل عبد الله وقال لا أعلم أن الله تعالى خلق خصلة من خصال الخير إلا جعلها فيه مر في باب بدء الوحي . قوله (عمر) بدون الواو ابن معيذ بن أبي حسين مصغر القرشي التوفلي المكي قال عبد الله بن أحمد سألت أبي عنه فقال هو من أمثل من يكتبون عنه . قوله (عبد الله بن أبي مليكة) مصغر ملكة هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة زهير بن عبد الله التميمي القرشي الأحول المكي كان قاضيا لابن الزبير أدرك ثلاثين صحابيا مر في باب خوف المؤمن أن يحبط عمله . قوله (عقبة) بضم المهملة وسكون القاف وبالموحدة ابن الحارث بالمثلثة ابن عامر القرشي المكي أبو سروة على المشهور عند المجتهدين وهو بكسر السين المهملة وسكون الراء وفتح الواو والعين المهملة أسلم يوم فتح مكة روى له البخاري ثلاثة أحاديث قال صاحب الاستيعاب ابن أبي مليكة لم يسمع من عقبة وبينهما عبيد بن أبي مریم وأقول هذا سهو منه لما سيجيء في كتاب النكاح في باب شهادة المرضعة أن ابن أبي مليكة قال حدثنا عبيد الله بن أبي مریم عن عقبة بن الحارث قال وقد سمعته من عقبة لكني لحديث عبيد أحفظ فهذا ضريح في سماعه من عقبة . قوله (إهاب) بكسر الهمزة وبالموحدة ابن عزيز بالمهملة المفتوحة وبالزاي المكسرة من العزة أبو قيس التميمي وفي بعض الروايات عزيز بضم الغين وبالزاي المفتوحة والراء كنية ابنة أبي إهاب أم يحيى ولم يعلم اسمها . قوله (أرضعتني ولا أخبرتنني) وفي بعضها أرضعتيني ولا أخبرتنني بالياء الحاصلة من إشباع الكسرة . فان قلت ولا أخبرتنني علام عطف . قلت على ما أعلم فان قلت لم قال أعلم بصيغة المضارع وأخبرت بصيغة الماضي . قلت لأن في العلم حاصل في الحال بخلاف نفي الاخبار فانه كان في الماضي فقط . قوله (بالمدينة) هو متعلق بكائنا مقدر ألا بقوله فركب . و (فسأله)

فَفَارَقَهَا عَقِبَهُ وَنَكَحَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ

٨٨
التَّائِبُ
فِي الْعِلْمِ

بَابُ التَّائِبِ فِي الْعِلْمِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
ع قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ

أبي سأل عقبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحكم في المسئلة النازلة به . قوله ﴿ كيف ﴾ هو ظرف سؤالا عن الحال ﴿ وقد قيل ﴾ هو أيضا حال وهما يستدعيان عاملا يعمل فيهما يعني كيف نباشرها وتفضي إليها وقد قيل انك أخوها أى إن ذلك بعيد من ذى المروءة والورع وفيه أن الواجب على المرء أن يحتجب مواقف التهم وإن كان نقي الذليل برىء الساحة وأنشيد :

قد قيل ما قيل إن صدقا وإن كذبا فما اعتذارك من قول إذا قيل

فإن قلت هل كان ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم حكما . قلت مذهب أحد أنه ثبت الرضاع بشهادة المرضعة وحدها يمينها لكن الأكثر على أنه محمول على الأخذ بالاحتياط والورع الحكم بثبوت الرضاع وفساد النكاح إذ لم يجر ترفع ولا أداء شهادة بل كان ذلك مجرد اخبار واستفسار وإنما هو كسائر ما تقبل فيه شهادة النساء الخالص من أربع نسوة عند الشافعى وأمرأتين عند مالك فإن قلت هل فيه دليل على أنه لا يشترط العدد في الرضعات في ثبوت الرضاع . قلت هو عدم التعرض لا بالدلالة ولا بعدمها قال مالك وأصحاب أبى حنيفة رضى الله عنهم قليل الرضاع وكثيره سواء في التحريم وداود وأبو ثور أقله ثلاث رضعات والشافعى وأحمد خمس رضعات وقد روى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت كان فيما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر رضعات يجر من فسخت بخمس رضعات . فإن قلت النكاح ما انعقد صحيحاً على تقدير ثبوت الرضاع فالمفارقة كانت حاصلة فما معنى ففارقها قلت إما أن يراد بها المفارقة الصورية أو يراد الطلاق لأن مثل هذه الحالة هو الوظيفة فيحل للغير نكاحها قطعاً قال ابن بطال وهذا يدل على حرصهم على العلم وإيثارهم ما يقرهم الى الله تعالى قال الشعبي لو أن رجلا سافر من أقصى الشام إلى أقصى اليمن لحفظ كلبه تنفعه فيما بقى من عمره لم أرسفره بضيع . التيمى : معنى الحديث الأخذ بالوثيقة في باب الفروج وليس قول المرأة الواحدة شهادة يجوز بها الحكم في أصل من الأصول وفي كيف وقد قيل فيه الاحتراز من الشبهة ومعنى فارقها طلقها والله أعلم ﴿ باب التائب في العلم ﴾ قوله ﴿ أبو اليمان ﴾ هو الحكم ابن نافع . و ﴿ شعيب ﴾ هو ابن حمزة بالمهمل والزأى تقدما في كتاب الوحي ﴿ وقال ابن وهب ﴾ هو

عَبِيدُ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ثَوْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ قَالَ كُنْتُ
 أَنَا وَجَارِلِي مِنَ الْأَنْصَارِ فِي بَنِي أُمَيَّةَ بْنِ زَيْدٍ وَهِيَ مِنْ عَوَالِي الْمَدِينَةِ وَكُنَّا
 نَتَنَاقَبُ النَّزُولَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ يَوْمًا وَأَنْزِلُ يَوْمًا
 فَإِذَا نَزَلَتْ جِثَّتُهُ بَخْبَرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ مِنَ الْوَحْيِ وَغَيْرِهِ وَإِذَا نَزَلَ فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ
 فَزَلَ صَاحِبِي الْأَنْصَارِيُّ يَوْمَ نَوْتِهِ فَضْرَبَ بِأَبِي ضَرْبًا شَدِيدًا فَقَالَ أَتُمُّ هُوَ

تحويل من الاسناد قبل تمامه إلى اسناد آخر يعني ثبت عن الزهري بطريقين وفي بعض النسخ قبل
 لفظ وقال كلمة ح مهمة وهو إما إشارة إلى التحويل أو إلى الحائل أو إلى الحديث أو إلى صح وقد
 سبق تخفيقه وهو عبد الله بن وهب مرفى باب من يرد الله به خيرا . قوله (يوس) فيه لغات ستة
 وهو ابن يزيد الأيلي سلف في كتاب الوحي . و (ابن شهاب) هو الزهري وحافظ البخاري على ما سمع
 من لفظ الشيوخ حيث قال أولا عن الزهري وثانياً عن ابن شهاب مع أنهما عبارتان عن شخص
 واحد وهو محمد بن مسلم سبط شهاب الزهري . قوله (عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله بن أبي ثور)
 بالثلثة القرشي التوفي التابعي روى له الجماعة وعبد الله بن عباس وعمر رضى الله عنهما تقدمتا في أول
 الصحيح . قوله (وجار) هو بالرفع ويجوز فيه النصب أيضاً . و (الانصار) جمع ناصر أو نصير وهم
 عبارة عن الصحابة الذين آووا ونصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل المدينة وهو اسم
 إسلامي سمي الله به الأوس والخزرج ولم يكونوا يدعون الانصار قبل نصرتهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ولا قبل نزول القرآن بذلك . قوله (في بني أمية بن زيد) أي في هذه القبيلة ومواضعهم
 و (العوالي) جمع العالية وعو إلى المدينة عبارة عن قرى بقرب مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 فوقها من جهة المشرق وأقرب العوالي إلى المدينة على ميلين أو ثلاثة أو أربعة وأبعدا ثمانية . قوله
 (ينزل) أي صاحبي من العوالي إلى المدينة أو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لتعلم العلم من الشرائع
 ونحوها . قوله (فإذا نزلت جثته) أن كانت إذا شرطية فالعامل فيها جثت أو نزلت وإن كانت ظرفية
 فالعامل جثت . قوله (الأنصاري) فإن قلت أجمع إذا أريد النسبة إليه يرد إلى المفرد ثم ينسب إليه

فَقَزَعْتُ نَحْرَ جُنْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ قَدْ حَدَّثَ أَمْرٌ عَظِيمٌ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَأَذَا
 هِيَ تَبْكِي فَقُلْتُ طَلَّقُكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَا أَدْرِي ثُمَّ
 دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ وَأَنَا قَائِمٌ أَطَلَّقْتَ نَسَاءَكَ قَالَ لَا
 فَقُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ

قلت الانصاري ههنا صار علما لهم فهو كالمفرد فلماذا نسب اليه بدون الرد . قوله ((يوم نوبته)) أى يوما
 من أيام نوبته . و ((فضرب)) عطف على مقدر أى فسمع اعتزال الرسول صلى الله عليه وسلم
 عن زوجاته فرجع الى العوالى فجاء الى بابى فضرب ومثل هذه الفاء تسمى بالفاء الفصيحة
 قوله ((فقزعت)) بكسر الزاى أى نخفت لأن الضرب الشديد كان على خلاف العادة وسيجيء الحديث
 فى كتاب تفسير القرآن مبسوطا قال عمر رضى الله عنه كنا نتخوف ملكا من ملوك غسان ذكر
 لنا أنه يريد أن يسير إلينا وقد امتلأت صدورنا منه فتوهمت لعله جاء الى المدينة فخفت لذلك . قوله
 ((أمر عظيم)) أراد اعتزال الرسول صلى الله عليه وسلم عن الأزواج . فان قلت ما العظمة فيه
 قلت كونه مظنة للطلاق وهو عظيم لا سيما بالنسبة الى عمر فان ابنته احدى زوجاته . قوله ((فدخلت))
 أى قال عمر فدخلت أى نزلت من العوالى فجئت الى المدينة فدخلت فالفاء فيه فصيحة أيضاً وفى
 بعض النسخ دخلت بدون الفاء . قوله ((حفصة)) أى ابنته زوجة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أم المؤمنين روى لها ستون حديثا أخرجه البخارى منها ثلاثة وكانت تحت خنيس بالخاء المضمومة
 والنون المفتوحة وإهمال السين المهملة السهمى هاجرت معه ومات عنها فلما تأيمت خطبها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وتزوجها سنة اثنتين أو ثلاث من الهجرة ولما طلقها نزل عليه الوحي بقول راحع
 حفصة فاتها صوامع قوامه وانها زوجتك فى الجنة فراجعها توفيت سنة إحدى وأربعين أو خمس
 وأربعين وصلى عليها مروان بن الحكم . قوله ((أطلقكن)) وفى بعضها طلقكن والهمزة محذوفة منه
 قوله ((الله أكبر)) فان قلت هذا الكلام فى أشال هذه المقامات يدل على التعجب وما ذلك ههنا
 قلت كأن الانصارى ظن الاعتزال طلاقا أو ناشئا عن الطلاق فأخبر عمر بالطلاق بحسب ظنه
 ولهذا سأل عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطلاق فلما رأى عمر أن صاحبه لم يصب فى ظنه تعجب
 منه بلفظ الله أكبر قال ابن بطال فيه الحرص على طلب العلم وفيه أن لطالب العلم أن ينظر فى ميث

بَابُ الْغَضَبِ فِي الْمَوْعِظَةِ وَالتَّعْلِيمِ إِذَا رَأَى مَا يَكْرَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا أَكَادُ أُدْرِكُ الصَّلَاةَ نِمًا يَطُولُ بِنَا فَلَانٌ فَمَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا

وما يستعين به على طلب العلم وفيه قبول خبر الواحد وفيه أن الصحابة كان يخبر بعضهم بعضا بما يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجعلون ذلك كالمسند إذ ليس في الصحابة من يكذب ولا غير ثقة وأقول وفيه جواز ضرب الباب ودخول الآباء على البنات بغير إذن أزواجهن والتفتيش عن الأحوال سيما بما يتعلق بالمزوجة والسؤال قائما ﴿باب الغضب في الموعظة والتعليم إذا رأى﴾ أي الواعظ أو المعلم ﴿ما يكره﴾ أي ما يكرهه . قوله ﴿محمد بن كثير﴾ بفتح الكاف وبالمثلثة أبو عبد الله العبدى بسكون الواحدة البصرى مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين . قوله ﴿سفيان﴾ هو الثوري الكوفي أبو عبد الله أمير المؤمنين في الحديث في زمانه مر في باب علامات المناقب . قوله ﴿ابن أبي خالد﴾ أي اسمعيل أبو عبد الله البجلي الكوفي الأحمسي التابعي الطحان المسمى بالميزان مر في باب المسلم من سلم المسلمون . قوله ﴿قيس بن أبي حازم﴾ بالمهمله والزاي أبو عبد الله الأحمسي الكوفي البجلي المخضرمي روى عن العشرة المبشرة تقدم في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة وهذه الرجال كلهم يكنى بأبي عبد الله وهو من النوادر . قوله ﴿أبي مسعود﴾ هو عتبة بن عمرو الأنصاري الخزرجي البدرى والأصح أنه كان يسكن ماء بيدر فنسب إليه لأنه شهد غزوتها شهد العقبة الثانية مر في باب ما جاء أن الأعمال بالنية . قوله ﴿لا أكاد﴾ الجوهرى : كاد معناه قارب وهو من كاد يكاد كودا وهو لمقاربة الشيء فعل أو لم يفعل فجرده ينيء . عن نفي الفعل ومقرونه ينيء عن وقوع الفعل وقال ابن الحاجب إذا دخل النفي على كاد فهو كالأفعال على الأصح وقيل يكون في الماضي كالاتيات وفي المستقبل كالأفعال . قوله ﴿يطول لنا﴾ وفي بعضها يطيل وفي بعضها بنا و﴿فلان﴾ هو كناية عن اسم سمي به المحدث عنه ويقال في غير الآدمي الفلان معرقا باللام قوله ﴿أشد غضبا من يومئذ﴾ وفي بعضها منه يومئذ ولفتة منه صلة أشد . فان قلت الضمير راجع

ابن كثير

مَنْ يَوْمئِذٍ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ مُنْفَرُونَ فَمَنْ صَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْمَرِيضَ وَالضَّعِيفَ وَذَا الْحَاجَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ٩٠
أَبُو عَامِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ الْمَدِينِيُّ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيلزم عليه أن يكون المفضل والمفضل عليه شيئاً واحداً. قلت جاز ذلك باعتبارين فهو مفضل باعتبار يومئذ مفضل عليه باعتبار سائر الأيام. قوله «منفرون» أى عن الجماعات والأمور الإسلامية وخاطب الكل ولم يعين المطول كراماً ولطفاً عليه وكان هذه عادته حيث ما كان يخصص العتاب والتأديب لمن يستحقه حتى لا يحصل له الخجل ونحوه على رهوس الإشهاد قوله «صلى بالناس» أى متلبساً بهم إماماً لهم وذكر هذه الثلاثة لأنه تناول لجميع الأنواع المقتضية للتخفيف فإن المقتضى له إما في نفسه أو لا والأول إما بحسب ذاته وهو الضعف أو بحسب العارض وهو المرض. النووى : فيه جواز التأخر عن صلاة الجماعة إذا علم من عادة الإمام التطويل الكثير وجواز ذكر الإنسان بفلان ونحوه في معرض الشكوى وجواز الغضب لما ينكر من أمور الدين والانتكار على من ارتكب ما ينهى عنه وإن كان مكروهاً غير محرم وفيه التعزير على إطالة الصلاة إذا لم يرض المأمومون به وجواز الاكتفاء بالتعزير بالكلام والأمر بتخفيف الصلاة قال ابن بطال قول الرجل لا أكاد يدل على أنه كان ضعيفاً أو مريضاً وكان إذا طول به الإمام في القيام لا يكاد يبلغ الركوع والسجود إلا وقد زاد ضعفاً عن اتباعه فلا يكاد يركع معه ولا يسجد وإنما غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كره التطويل في الصلاة من أجل أن فيهم المريض ونحوه فأراد الرفق والتيسير بأمتة ولم يكن نهيه صلى الله عليه وسلم عن التطويل لحرمة لأنه كان صلى الله عليه وسلم يصلي في مسجده ويقرأ بالسور الطوال مثل سورة يوسف وذلك لأنه كان يصلي معه جملة أصحابه ومن أكثرهم طلب العلم والصلاة وأقول ولهذا خفف في بعض الأوقات كما فيما كان يسمع بكاء الصبي ونحوه ثم لا يخفى أن لفظ لا أكاد أدرك الصلاة يحتمل التأخر عن الصلاة نفسها في الجماعة والتأخر عن الركن والالحوق بالإمام على ما نقلنا من التوجيهين أنفاً لكن الظاهر هو الأول لما قال أدرك الصلاة ولم يقل أدرك الإمام وسيجيء في باب الصلاة أنه قال إني لا تأخر عن الصلاة وما قال في الصلاة والله أعلم. قوله «عبد الله بن محمد» هو أبو جعفر الجعفي البخارى المسندى بفتح النون. و«أبو عامر» هو عبد الملك العقدي بالمهملة والقاف المفتوح حنين البصرى

عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى الْمُتَّبِعِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدِ الْجُهَنِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَهُ رَجُلٌ عَنِ اللَّقْطَةِ فَقَالَ اعْرِفْ وَكَأَمَّا أَوْ قَالَ وَعِامَهَا وَعِفَاصَهَا ثُمَّ عَرَفَهَا مَسَةً ثُمَّ اسْتَمْتَعَ بِهَا فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا فَأَدِّهَا إِلَيْهِ قَالَ فَضَالَّةُ الْإِبِلِ فَغَضِبَ حَتَّى

و (سليمان) هو أبو محمد أو أبو أيوب المدني . الجوهري : إذا نسبت إلى مدينة النبي صلى الله عليه وسلم قلت مدني وإلى مدينة المنصور مديني وإلى مدائن كسرى مدائني وأقول فعلى هذا التقدير لا يصح المدني لأنه من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الحافظ أبو الفضل المقدسي في كتاب الأنساب قال البخاري رحمه الله تعالى المدني هو الذي أقام بمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يفارقها والمدني هو الذي تحول عنها وكان منها والرواة الثلاثة تقدموا في باب أمور الإيمان . قوله (ربعة) بفتح الراء هو المعروف بربيعة الرأي وقد يقال أيضا الزاني بالتشديد منسوباً إلى الرأي كان صاحب معضلات أهل المدينة ورئيسهم في الفتيا مات بالمدينة أو بالأنبار مر في باب رفع العلم . قوله (يزيد) من الزيادة (مولى المتبعث) اسم فاعل من الانبعاث بالنون والموحدة والمهملة والمثلثة متفق على توثيقه . قوله (زيد بن خالد الجهني) بضم الجيم وفتح الهاء والنون منسوب إلى جهينة بن يزيد بن ليث قد اختلف في كنيته ووقت وفاته وموضع وفاته اختلافاً كثيراً فهو أبو طلحة أو أبو عبد الرحمن أو أبو زرعة وكان معه لواء جهينة يوم الفتح روى له أحد وثمانون حديثاً ذكر البخاري منها خمسة نزل الكوفة ومات بها أو بمصر أو بالمدينة سنة خمس أو ثمان أو اثنتين وسبعين . قوله (اللقطة) هي باصطلاح الفقهاء ما ضاع عن الشخص بسقوط أو غفلة فتأخذه وهي بفتح القاف على اللغة الفصيحة وقيل بسكونها قال الخليل بالفتح هو اللاقط وبالسكون هو الملقوط وقال الأزهري هذا هو القياس في كلام العرب لأن فعلة كالضحكة جاء فاعلاً وفعلة كالضحكة مفعولاً إلا أن اللقطة على خلاف القياس إذ أجمعوا على أنها بالفتح هو الملقوط وقال ابن مالك فيها أربع لغات اللقطة واللقطة بالفتح وبالسكون واللقطة بضم اللام واللقطة بفتح اللام والقاف . قوله (اعرف) من المعرفة لا من الاعراف . و (الوكاء) بكسر الواو وبالد هو الذي يشد به رأس الصرة والكيس ونحوهما (أو قال) شك من زيد . و (الوعاء) هو الطرف . و (العفاس) بكسر المهملة وبالفاء هو الذي يكون به النقرة سواء كان من جلد أو خرقه أو غيرها الجوهري : هو الجلد الذي تلبسه رأس القارورة وأما الذي يدخل في فيها فهو الصمام بالصاد المهملة

أَحْمَرَتْ وَجَنَّتَاهُ أَوْ قَالَ أَحْمَرٌ وَجْهُهُ فَقَالَ وَمَالِكَ وَلَهَا مَعَهَا سَقَاؤُهَا وَحَذَاؤُهَا
تَرْدُ الْمَاءِ وَتَرَعَى الشَّجَرَ فَذَرَهَا حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا قَالَ فَضَالَةُ الْعِمِّ قَالَ لَكَ
أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِلذَّئِبِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ ٩١

قوله (ثم عرفها) أى للناس بذكر بعض صفاتها في المحافل (سنة) أى متصلة كل يوم مرتين ثم مرة ثم
في كل أسبوع ثم في كل شهر في بلد اللقطة . قوله (ربها) أى مالكا ولا يطلق الرب على غير الله
تعالى إلا مضافا مقيدا . قوله (فضالة الابل) مبتدأ خبره محذوف أى ما حكمها كذلك أم لا وهو من
إضافة الصفة إلى الموصوف . و (الوجهة) ما ارتفع من الحد وفيها لغات وجنة فتتح الواو ويكسر ها
وبضمها وأجنة بضم الهمزة . قوله (مالك ولها) وفي بعض النسخ ومالك بالواو وفي بعضها فمالك بالفاء وما
استفهامية ومعناه ما تصنع بها أى لم تأخذها ولم تتناولها وانها مستقلة بأسباب تعيشها . قوله (سقامها)
بكسر السين هو اللين والماء والجمع القليل أسقية والكثير أساقى كما أن الوطب للين خاصة والذئبي
السمن والقربة للساء . قوله (حذاءها) بكسر الحاء المهملة وبالمد ما وطي عليه البعير من خفه
والفرس من حافره والحذاء النعل أيضا وأشار بقوله معها سقاؤها وحذاؤها إلى أن المانع من التقاطها
استقلالها بالتعيش وذلك انما يتحقق فيما يوجد في الصحراء فأما ما يوجد في القرى والأمصار ويجوز
التقاطها لعدم المانع ووجود الموجب وهو كونها معرضة للتلف مطمحة للاطعام وانما غضب
مضى الله عليه وسلم أسوء بهم السائل إذ لم يراع المعنى الذى أشار اليه ولم يتنبه له ففاس الشئ على غير
نظيره وذلك لأنها يخشى عليها الضياع بخلاف الابل . قوله (لك) إن عرفت أنها ولم يظهر صاحبها وتملكها
(أو لأخيك) إما أن يراد به مالكا إن ظهر وأما غيرك من اللاقطين إن لم تلتقطها (أو للذئب) أى إن
زكتها ولم يتفق أن يلقطها غيرك فأكلها الذئب غالبا وبه بذلك على جواز التملك للملتقط وعلى ما هو
العلة له وهى كونها معرضة للضياع ليدل على اطراد هذا الحكم في كل حيوان يعجز عن الرعى بغير راع
يظهر أن الفارق بين الابل والغنم الاستقلال بالمعاش وفي الحديث دليل على أن من عرفها سنة ولم يظهر صاحبها
كان له تملكها سواء كان غنيا أو فقيرا وهو مذهب أحمد وقال الحنفية لا يملك الغنى والحديث
حجة عليهم فيه كافي بخبرهم التقاط الابل وفيه أيضا دليل على أنه بملكها بعد التعريف لقوله (ثم استمتع)
وعند الحنابلة انها ان كانت نقدا تملكها والا فلا نعم الفائلون بأنه بملكها قالوا هل تدخل في ملكه باختياره

بريد عن أبي بردة عن أبي موسى قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء كرهها فلما أكثر عليه غضب ثم قال للناس سلوني عما شئتم قال رجل من أبي قال أبوك حذافة فقام آخر فقال من أبي يا رسول الله فقال أبوك سالم مولى

أو بغير اختياره فعند أكثرهم تدخل بغير الاختيار وقال في شرح السنة اختلفوا في أنه لو ادعى رجل اللقطة وعرف عفاصها ووكاها فذهب مالك وأحمد إلى أنه تدفع إليه بغير بينة أقامها عليها وهو المقصود من معرفة العفاص والوكاء وقال الشافعي والحنفية إذا وقع في النفس صدق المدعى فله أن يعطيه والا فينته لأنه قد يصيب في الصفة بأن يسمع الملتقط يصفها فعلى هذا فائدة معرفة العفاص أن لا يختلط بماله اختلاطا لا يمكنه التمييز إذا جاء مالكها والمراد بالسقاء بطنها لأنها إذا وردت الماء شربت من الماء ما يكفيها مدة وهي من أطول البهائم ظمأ وقيل أريد به أنها ترد الماء عند احتياجها إليه فجعل النبي صلى الله عليه وسلم صبرها على الماء أو ورودها إليه بمثابة سقائها وبالخذاء خفافها فانها تقوى بها على السير وشبهها بمن كان معه حذاء وسقاء في سفره. الخطائي : في لفظ «ثم استمتع» بيان أنها له بعد التعريف بفعل بها ما يشاء بشرط أن يردّها إذا جاء صاحبها إن كانت باقية أو قيمتها إن كانت تالفة فاذا ضاعت اللقطة فظن فان كان في مدة السنة لم يكن عليه شيء لأن يده يد أمانة وإن ضاعت بعد السنة فعليه الغرامة لأنها صارت ديناً عليه وأما غضبه فانه كان لسوء فهم السائل للفرق وذلك أن اللقطة إنما هي اسم للشيء الذي يسقط عن صاحبه فيضيع وليس للشيء في نفسه ثقل وتصرف هداية للوصول إلى صاحبه والابل مخالفة لذلك اسماً وصفة إنما يقال لها الضالة لأنها إنما تضل لعدولها عن المحجة في سيرها وهي لا تعدم أسباب القدرة على العود إلى ربها لقوة سيرها وامعانها في الأرض وذلك معنى الخذاء ومعنى السقاء أنها ترد المياه ربعاً وخمساً فتمتلي ثريباً وريباً لا يام ذوات عدد ثم هي تمتنع عن الآفات من سبع يربدها وبئر ترداها ولذلك جعل الأمر في الغنم بالعكس لضعفها وجعل سبيلها سبيل اللقطة. قوله «محمد بن العلاء» هو أبو كريب الكوفي. و «أبو أسامة» هو حماد بن أسامة الكوفي. و «بريد» بضم الموحدة والذال المهملة. و «أبو بردة» هو عامر بن أبي موسى الأشعري وتقدموا في باب فضل من علم وعلم وكلهم كوفيون قوله «أشياء» هو غير منصرف قال الخليل إنما ترك صرفه لأن أصله فعلاء كشعراء جمع على غير

شَيْبَةَ فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَتُوبُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
بَابُ مَنْ بَرَكَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ عِنْدَ الْإِمَامِ أَوْ الْمُحَدِّثِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ
 قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُذَافَةَ فَقَالَ مَنْ لَيْ فِي فَقَالَ أَبُوكَ
 حُذَافَةُ ثُمَّ أَكْثَرَ أَنْ يَقُولَ سَلُونِي فَبَرَكَ عُمَرُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا
 وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا فَسَكَتَ

الواحد فنقلوا الهمزة الأولى إلى أول الكلمة فقالوا أشياء فتقديره لفغاء وقال الأخفش والفراء هو
 أفغلاء كالأنبياء فحذفت الهمزة التي بين الياء والالف للتخفيف فوزنه أفغاء وقال الكسائي هو أفعال
 كأفراح وإنما تركوا صرفها لكثرة استعمالهم لها لأنها شبهت بفعلاء. قوله (كرها) وإنما كره لأنه
 وبما كان سببا لتحريم شيء على المسلمين فتلحقهم به المشقة والأذى فيكون ذلك سببا لهلاكهم
 وهذا في الأشياء التي لا ضرورة ولا حاجة إليها ولا يتعلق بها تكليف ونحوه وفي غير ذلك لا تصور
 الكراهة لأن السؤال حينئذ إما واجب أو مندوب. قوله (سلوني عما شئتم) وفي بعض النسخ
 عم شئتم بحذف الألف قال بعض العلماء هذا القول منه صلى الله عليه وسلم محمول على أنه أوحى إليه
 به إذ لا يعلم كل ما يسأل عنه من المغيبات إلا بأعلام الله تعالى وقال القاضي عياض ظاهر الحديث
 أن قوله صلى الله عليه وسلم سلوني إنما كان غضبا. قوله (حذافة) بضم المهملة وبالدال المعجمة
 وبالفاء. و (شيبة) بفتح الشين المنقطة والمثناة التحتانية النباكية وبالمرحدة. قوله (ماني وجهه)
 أي من أثر الغضب. و (توب) أي من الأسئلة المكروهة وفي الجملة بما لا يرضاه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم (باب من برك على ركبتيه) برك بفتح الراء يقال برك البعير بروكا أي استناخ وكل شيء ثبت
 وأمانه فقد برك. فإن قلت إذا كان البروك للبعير فكيف امتداده إلى الإنسان. قلت على طريقة المجاز
 المسمي بغير المقيد وهي أن تكون الكلمة موضوعة لحقيقة من الحقائق مع قيد فيستعملها لتلك

بَابُ مَنْ أَعَادَ الْحَدِيثَ ثَلَاثًا لِيُفْهَمَ عَنْهُ فَقَالَ إِلَّا وَقَوْلُ الزُّورِ فَمَا زَالَ

الحقبة لا مع ذلك القيد بمعونة القرينة مثل أن يستعمل المشفر وهو موضوع لشفة البعير لمطلق الشفة فيقول زيد غليظ المشفر . قوله ﴿عبد الله﴾ هو ابن حذافة بن قيس القرشي السهمي من المهاجرين الأولين وهم الذين أدر كواعبة الرضوان وقيل الذين صاوا إلى القبليتين بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى كسرى بكتاب فزق كسرى الكتاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مزق ملكه فقتله ابنه شيرويه وكان فيه دعاية قيل انه حل حزام دابة رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى كاد يقع قال ابن وهب قلت لليث بن سعد : ليضحك . قال نعم وأسره الروم في زمن عمر رضي الله عنه فأرادوه على الكفر فقصمه الله حتى نجاه منهم ومات بمصر في خلافة عثمان رضي الله عنه وكان سبب سؤاله أن بعض الناس كان يطعن في نسبه على عادة الجاهلية من الطعن في الأنساب وجاء في صحيح مسلم أنه كان يدعى لغير أبيه ولما سمعت أمه سؤاله قالت ما سمعت بابن أعتق منك أأمنت أن تكون أمك قارفت ما يقارف نساء الجاهلية فتفضحها على أعين الناس فقال والله لو ألحقني بعبء أسود للحققت به . فان قلت من أين عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ابنه . قلت أما بالوحي وهو الظاهر وأما أنه تحكم بحكم الفراسة أو بالقيافة أو بالاستلحاق . قوله ﴿رضينا﴾ معناه رضينا عما عندنا من كتاب الله وسنة نبينا واكتفينا به عن السؤال أبلغ كفاية وقوله هذه المقالة إنما كان أدبا واکراما لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشفقة على المسلمين لئلا يؤذوا النبي صلى الله عليه وسلم فيدخلوا تحت قوله تعالى «ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا» وسيجيء في كتاب التفسير عن أنس أنه قال رجل من أبي قال فلان فزرت «يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم» وعن ابن عباس كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء فيقول الرجل من أبي ويقول الرجل تضل ناقته أس ناقتي فأنزله الله فيهم هذه الآية . قوله ﴿فسكت﴾ أي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعض النسخ وجد قبله لفظ ثلاثا أي فقالة ثلاث مرات الخطابي : يشكل من هذين الحديثين معنى الغضب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال لا يقضى القاضي وهو غضبان ثم قد فصل الحكم ههنا في وقت غضبه والجواب ليس بقياس سائر الناس قياسه عليه السلام لأنه لا يجوز عليه غلط في الحكم يقر عليه قولا ولا فعلا لعصمة الله تعالى إياه ولذلك حكم للزبير في حال غضبه حين قال الأنصاري له أن كان ابن عمك قال ابن بطال وفيه فهم عمر رضي الله عنه وفضل عليه لأنه خشي أن يكون كثرة سؤالهم له كالتعنن والشك في أمره وفيه وجوب التواضع للعالم وفيه أنه لا يسأل العالم إلا فيما يحتاج إليه ﴿باب من أعاد الحديث ثلاثا ليفهم﴾ بكسر الهاء وفي بعضها ليفهم

يُكْرَرُهَا وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ بَلَغْتَ ثَلَاثًا حَدَّثَنَا ٩٣
عَبْدَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَلَّمَ سَلَّمَ ثَلَاثًا وَإِذَا
تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا حَدَّثَنَا ٩٤
عَبْدَةُ قَالَ حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا حَتَّى تَفْهَمَ عَنْهُ وَإِذَا أُنِيَ

عنه بفتحها وبزيادة عنه . قوله ﴿ فقال ﴾ إشارة الى ما في الحديث الذي سيذكره في كتاب الشهادات وهو أنه صلى الله عليه وسلم قال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلثا قالوا بلى يا رسول الله قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين وجلس وكان متكئا فقال ألا وقول الزور قال فإزال يكررها حتى قلنا ليته سكت ولم يلفظ ألا مخففة وهو حرف التنبيه ذكر ليديل على تحقيق مانعه وتأكيده وقوله في الحديث مرفوع عطفا على الاشرار فهنا أيضا مرفوع لانه حكاية عنه والزور بضم الزاى الكذب والميل عن الحق وأنت الضمير في يكررها نظرا الى الجملة أو الى الشهادة المرادة بقول الزور أو الى الثلاثة ومعنى مازال يكررها أى مادام فى مجلسه لامدة عمره وهذه القطعة من الحديث مذكورة هنا مجزومة وعلى سبيل التعليق . قوله ﴿ ابن عمر ﴾ أى عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما وهذا أيضا تعليق بصيغة التصحيح ﴿ وقال أيضا ﴾ أى فى حجة الوداع . و ﴿ ثلاثا ﴾ أى ثلاث مرات وهو متعلق بقال لا بقوله بلغت قوله ﴿ عبدة ﴾ بفتح المهملة وسكون الموحدة وبالمهملة أى ابن عبد الله بن عبدة الصفار أبو سهل الخزاعى البصرى مات سنة ثمان وخمسين ومائتين بالاهواز . قوله ﴿ عبد الصمد ﴾ أى ابن عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان التنورى البصرى المكنى بأبى سهل أيضا العنبرى مات سنة سبع ومائتين . قوله ﴿ عبد الله بن المثنى ﴾ بضم الميم وبالثلثة والنون المفتوحتين ابن عبد الله بن أنس بن مالك روى عن عمه ثمامة . قوله ﴿ ثمامة ﴾ بضم المثلثة وتخفيف الميمين ﴿ ابن عبد الله ﴾ المذكور آنفا الانصارى البصرى قاضيا التابعى سمع جده أنسا رضى الله عنه والرواة كلهم بصريون . قوله ﴿ كان ﴾ قال الاصوليون مثل

٩٤ عَلَى قَوْمٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ ثَلَاثًا حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ سَافَرْنَاهُ فَأَدْرَكْنَا وَقَدْ أَرَهَقْنَا الصَّلَاةَ صَلَاةَ

هذا التركيب يشعر بالاستمرار و﴿بكلمة﴾ أى جملة مفيدة ولفظ ﴿فسلم﴾ ليس جوابا لاذابل الجواب هو سلم وفسلم من تمة الشرط . الخطابي : أما إعادته الكلام ثلاثا فاما لأنه كان بحضرته من يقصر فهمه عن حفظ ما يقوله فيكرر القول ليقع به الفهم إذ هو مأثور بالبيان والتبليغ وإما لأن القول الذى يتكلم به نوع من الكلام المشكل فأراد دفع الاشكال وإزالة الشبهة منه وأما تسليمه ثلاثا فيشبه أن يكون ذلك عند الاستئذان وقد روى عن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم جاءه وهو في بيته فسلم فلم يجبه ثم سلم ثانيا فلم يجبه ثم سلم ثالثا فانصرف فخرج سعد وتبعه فقال يا رسول الله سمعت بأذنك تسليمك ولكن أردت أن أستكثر من بركة تسليمك وروى أيضا أنه قال صلى الله عليه وسلم إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع قيل وفيه نظر لأن تسليمه الاستئذان لا تنفى إذا حصل الاذن بالأولى ولا تثلث إذا حصل بالثانية ثم أنه ذكره بحرف إذا المقتضية لتكرار الفعل مرة بعد أخرى وتسليمه ثلاثا على باب سعد أمر نادر لم يذكر عنه في غير هذا الحديث والوجه فيه أن يقال معناه كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتى على قوم سلم عليهم تسليمه الاستئذان وإذا دخل سلم تسليمه التحية ثم إذا قام من المجلس سلم تسليمه الوداع وهذه التسليمات كلها مسنونة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يواظب عليها ولا مزيد في السنة على هذه الأقسام وأقول حرف إذا لا يقتضى تكرار الفعل إنما المقتضى له من الحروف هى كلها فقط نعم التركيب مفيد للاستمرار ثم ما قال هو أمر نادر لم يذكر في غيره ممنوع فكيف وقد صح حديث إذا استأذن أحدكم . قال ابن بطال : إنما كان يكرر الكلام والسلام إذا خشى ألا يفهم عنه أولا يسمع سلامه أو أراد الإلباغ في التعليم أو الزجر في الموعظة وفيه أن الثلاث غاية ما يقع به البيان والاعتذار . قوله ﴿مسدد﴾ بالسین المهملة . و﴿أبو عوانة﴾ بفتح العين المهملة و﴿أبو بشر﴾ بالشين المعجمة و﴿ماهك﴾ مصروف وغير مصروف وتقدموا . قوله ﴿فأدر كنا﴾ بفتح الكاف و﴿أرهقنا﴾ بسكون القاف وفي بعض النسخ أرهقنا وسبق شرح الحديث بما يتعلق به في

الْعَصْرَ وَنَحْنُ تَوَضُّأُ فَجَعَلْنَا نَمْسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيْلٌ
لِّلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا

٩٦
تعليم الرجل
أمله

بَابُ تَعْلِيمِ الرَّجُلِ أَمَتَهُ وَأَهْلَهُ ۖ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ حَدَّثَنَا
الْمُحَارِبِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ حَيَّانَ قَالَ قَالَ عَامِرُ الشَّعْبِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو بَرْدَةَ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَهُمْ أَجْرَانِ رَجُلٌ مِنْ
أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنَ بِنَبِيِّهِ وَآمَنَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْعَبْدُ الْمَمْلُوكُ

باب من رفع صوته بالعلم (باب تعليم الرجل أمته وأهله) الأمة خلاف الحرية وأصلها أموة بالتحريك
وعطف الأهل على الأمة من باب عطف العام على الخاص . قوله (محمد) أى ابن سلام بتخفيف
اللام على الأصح مرفى باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أعلمكم . قوله (المحاربى) بضم الميم وبالمهمله
وبالراء المكسورة وبالموحدة وبالمشدة هو عبد الرحمن بن محمد أبو محمد الكوفى مات سنة خمس
وتسعين ومائة . قوله (صالح) هو ابن صالح بن مسلم بن حيان بالمهمله المفتوحة وبالمثناة التحتانية
المشدة أبو حسن الهمداني الكوفى ونسبه الى جد أبيه وليس المراد به صالح بن حيان القرشى وحيان
منصرف وغير منصرف قيل جاء رجل اسمه حيان الى مكة فقبل لذلك أينصرف حيان أم لا فقال
الملك ان أكرمته فلا ينصرف والا فينصرف ووجهه بأنه إن أكرمه فكانه أحياء فيكون من الحى
فلا ينصرف لزيادة الألف والنون وان لم يكرمه فكانه أهلكه فيكون من الحين . قوله (عامر الشعبي)
بفتح الشين أبو عمرو الهمداني أحد الأعلام مرفى باب المسلم من سلم المسلمون . قوله (أبو بردة)
أى الأكبر اسمه عامر الأشعرى الكوفى قاضيا وأبوه هو أبو موسى عبد الله الأشعرى الصحابى
الكبير مرفى باب أى الاسلام أفضل . قوله (ثلاثة) مبتدأ وتقديره ثلاثة ورجال
أو رجال ثلاثة (ولهم أجران) جملة خبره و(رجل) بدل من ثلاثة أو الجملة صفته ورجل وما عطف
عليه خبره . فان قلت إذا كان بدلا فهو بدل البعض أم بدل الكل . قلت بالنظر إلى كل رجل بدل
البعض وبالنظر إلى المجموع بدل الكل . قوله (من أهل الكتاب) لفظ الكتاب وان كان أعم

إِذَا أَدَّى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوَالِيهِ وَرَجَلَ كَانَتْ عِنْدَهُ أُمَّةٌ يَطُؤُهَا فَأَدَّبَهَا فَأَحْسَنَ تَأْدِيبَهَا

بحسب المفهوم من التوراة والانجيل لكنه خصصه عرف استعمال الشرع بهما ولعل ذلك لأن غير اليهود والنصارى لم يوجدوا زمان البعثة الماركة والمراد نصراني تنصر قبل البعثة أو بلوغ الدعوة والمعجزة اليه ويهودى تهود قبل ذلك أيضا فان قلت ينبغي أن لا يكون الأجر المضاعف إلا للنصارى إذ لا ثواب على العمل بالدين المنسوخ . قلت لأنسلم أن النصرانية ناسخة لليهودية نعم لو ثبت ذلك لكان كذلك لكن الشأن في الدقيق . فان قلت يحتمل إجراؤه على عمومه إذ لا يبعد أن يكون طريان الإيمان سببا لقبول تلك الأعمال وان كانت منسوخة كما ورد في الحديث ان حسنات الكفار مقبولة بعد إيمانهم قلت لا يحتمل إذ هذا الحكم حيثئذ لا يكون مخصوصا بأهل الكتاب لأن لفظ الكفار في الحديث يتناول الحربى وليس له أجران قطعا وقد جاء في الصحيح أيضا بدل آمن بنبيه آمن بعيسى وفي الجملة اللام في الكتاب للعهد إمامن التوراة والانجيل واماعن الانجيل قال تعالى «الذين آتيناكم الكتاب من قبلهم به يؤمنون» إلى قوله «أو لئنك يؤتون أجرهم مرتين» . قوله (آمن بنبيه) أى بعيسى أو به وبموسى . فان قلت ما الفائدة في ذكر آمن بنبيه إذ أهل الكتاب لا يكون إلا اذا كان مؤمنا بنبيه . قلت فائدة الاشعار بعلة الأجرين أى سبب الأجرين الايمان بالنبيين . فان قلت أهذا مختص بمن آمن منهم في عهد البعثة أم شامل لمن آمن منهم في زماننا أيضا . قلت مختص بهم لأن عيسى ليس نبيهم بعد البعثة بل نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم بعدها . فان قلت أحكم المرأة الكتابية حكم الرجل الكتابى فيه . قلت نعم كما هو مطرد في جل الأحكام حيث يذكر الرجال وتدخل النساء فيهم بالتبعية قوله (العبد المملوك) وصف بالمملوك لأن جميع الأناسى عباد الله فأراد تمييزه بكونه مملوكا للناس . فان قلت هذا مخالف لسابقه ولللاحقه لوجهين من جهة التكثير والتعريف ومن جهة زيادة كلمة اذا والظاهر يقتضى أن يقال عبد أو رجل مملوك أدى حق الله . قلت لا مخالفة عند التحقيق إذ المعرف باللام الجنس مؤداه مؤدى النكرة وكذا لا مخالفة في دخول إذا لأن إذا هو للظرف وآمن حال والحال في حكم الظرف إذ معنى جاء زيد راكباً جاء في وقت الركوب وفي حاله أو تقول خالف بينهما اشعارا بفائدة عظيمة وهى أن الايمان بنبيه لا يفيد في الاستقبال للأجرين بل لابد من الايمان في عهده حتى يستحق الأجرين بخلاف العبد فانه في زمان الاستقبال أيضا يستحق الأجرين بخلافه بل فلفظ اذا الدالة على معنى الاستقبال والله أعلم قوله (حق الله) أى مثل الصلاة والصوم (وحق مواليه) مثل خدمته والموالى جمع المولى وهو مشترك بين المعتق والعقيق وابن العم والناصر والجار والحليف وكل من ولى أمر أحد والمراد هنا الأخير أى

وَعَلِمَهَا فَأَحْسَنَ تَعْلِيمَهَا ثُمَّ أَعْتَقَهَا فَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ ثُمَّ قَالَ عَامِرٌ أَعْطَيْنَا كَمَا

السيد وهو المتولى لأمر العبد والقرينة المعينة له لفظ العبد . فان قلت لم لا يحمل على جميع المعاني كما هو مذهب الشافعي رحمه الله إذ عنده يجب الحمل على جميع معانيه الغير المتضادة . قلت ذلك عند عدم القرينة أما عند القرينة فيجب حمله على ما عينته القرينة اتفاقا . فان قلت فهل هو مجاز في المعنى المعين إذ الاحتياج إلى القرينة هو من علامات المجاز أم لا . قلت هو حقيقة فيه وليس كل محتاج اليها مجازا نعم المحتاج إلى القرينة الصارقة عن ارادة المعنى الحقيقي مجاز ومحصله أن قرينة التجوز قرينة الدلالة وهو غير قرينة الاشتراك التي هي قرينة التعيين والاولى هي من علامات المجاز لا الثانية . فان قلت لم يدل عن لفظ المولى الى لفظ الموالى . قلت لما كان المراد من العبد جنس العبيد جمع حتى يكون عند التوزيع لكل عبد مولى لأن مقابلة الجمع بالجمع أو ما يقوم مقامه مفيدة للتوزيع أو أراد أن استحقاق الأجرين إنما هو عند أداء جميع حقوق مواليه لو كان مشتركا بين طائفة مملوكا لهم . فان قلت فأجر المالك ضعف أجر السادات . قلت لا محذور في التزام ذلك أو يكون أجره ضعفه من هذه الجهة وقد يكون للسيد جهات أخر يستحق فيها أضعاف أجر العبد أو المراد ترجيح العبد المؤدى للحقين على العبد المؤدى لاحدهما . فان قلت فعلى هذا يلزم أن يكون الصحابي الذي كان مملوكا كتابيا أجره زائد على أجر أكار الصحابة وذلك باطل بالاجماع . قلت الاجماع خصصهم وأخرجهم من ذلك الحكم و يلتزم ذلك في كل صحابي لا يدل دليل على زيادة أجره على من كان كتابيا . قوله ﴿ يطؤها ﴾ فان قلت فلوم يطأها لكن أدبها الى آخره هل له أجران . قلت نعم إذ المراد يطؤها يحل وطؤها سواء صارت موطوءة أم لا . قوله ﴿ فأدبها ﴾ الأدب هو حسن الأحوال والأخلاق ﴿ فأحسن تأديبها ﴾ أى أدبها من غير عنف وضرب بل باللطف والرفق ﴿ وعلما ﴾ أى من أحكام الشريعة ما يجب عليها ﴿ فأحسن تعليمها ﴾ أى علمها الرفق والحق . فان قلت أليس التأديب داخلا تحت التعليم . قلت لا إذ التأديب يتعلق بالمروءات والتعليم بالشرعيات أى الأول عرفى والثانى شرعى أو الأول دينوى والثانى أخروى دينى قوله ﴿ ثم أعتقها ﴾ فان قلت لم ذكر فى أخواته بالفاء وهذا ثم . قلت لأن التأديب والتعليم يتعقبان على الوطء بل لا بد منهما فى نفس الوطء بل قبله أيضا لوجوبهما على السيد بعد التملك بخلاف الاعتاق أو لأن الاعتاق نقل من صنف من أصناف الإناس الى صنف آخر منها ولا يخفى ما بين الصنفين المنتقل منه والمنتقل اليه من البعد بل من الضدية فى الأحكام والمفاة فى الأحوال فناسب لفظا دالا على التراخي بخلاف التأديب وأخواته . قوله ﴿ فله أجران ﴾ الظاهر أن الضمير راجع الى الرجل الثالث ويحتمل أن يرجع

بَغَيْرِ شَيْءٍ . قَدْ كَانَ يُرَكَّبُ فِيهَا دُونَهَا إِلَى الْمَدِينَةِ

٩٧

بَابُ عِظَةِ الْأَمَامِ النَّسَاءِ وَتَعْلِيمِهِنَّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ

تعليم الامام
النساء

الى كل من الثلاث ، فان قلت ما العلة في التخصيص بهؤلاء الثلاثة والحال أن غيره أيضا كذلك مثل من صلى وصام فان للصلاة أجرا وللصوم أجرا وكذا مثل الولد اذا أدى حق الله وحق والده . قلت الفرق بين هذه الثلاث وغيرها أن الفاعل في كل منهما جامع بين أمرين بينهما مخالفة عظيمة كان الفاعل لهما فاعل للضدين عامل بالمتنافيين بخلاف غيره . فان قلت ينبغي أن يكون لهذا الأخير أجور أربعة أجر التعليم والتأديب والاعتاق والتزوج بل سبعة . قلت المناسبة بين هذه الصورة وأخواتها الجمع بين الأمرين اللذين هما كالمتناهين فلمدا لم يعتبر فيهما إلا الأجر الذي من جهة الأحوال التي للرقبة والذي من جهة الأحوال التي للحرية ولهذا ميز بينهما بلفظ ثم دون غيرهما . فان قلت فلم كرر لفظ له أجرين . قلت البلاء يكرر ون بعض الكلام حين طوله اهتماما به قال الحماسي

وان امرأ دامت موافق عهده على مثل هذا انه لكريم

المظهرى : المراد بمحصول الأجرين له هنا بالاعتاق والتزوج لأن التأديب والتعليم موجبان للأجر في الأجنى والأولاد وجميع الناس فلم يكن اختصاصا بالامام . وقد بالتأديب والتعليم لأنه أكمل للأجر إذ تزوج المرأة المؤدبة المعلية أكثر بركة وأقرب أن تعين زوجها على دينه . قوله « قال عامر » أى الشعبي « أعطيتنا كلها » الخطاب لصالح والصمير راجع الى المسئلة أو الى المقابلة . قوله « بغير شئ » أى بغير أخذ مال منك على جهة الاجرة عليه والاشئ . فلا أعظم من الاجر الاخرى الذى هو ثواب التبليغ والتعليم . قوله « فدكان » فى بعض النسخ فقد كان و « يركب » أى يرحل واللام فى المدينة للعهد عن مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فان قلت الحديث كيف يدل على الترجمة اذ ليس فيه ما يدل على تعليم الاهل . قلت بالقياس على تعليم الأمة أو ترجم وأراد أن يلحق اليه حديثا يدل عليه فلم يتفق له . النووى : وفى قول الشعبي جواز قول العالم مثله نحر بصا للسامع وفيه بيان ما كان السلف عليه من الرحلة الى البلدان البعيدة فى حديث واحد أو مسئلة واحدة قال ابن بطلال وفيه اثبات فضل المدينة وانها معدن العلم واليها كان يرحل فى طلبه ويقصد فى اقتباسه وقال المراد بالاجرين فى صاحب الأمة أجر العتق والتزوج وأجر التأديب والتعليم . أقول هو يشد عضد تقديرنا فى تعيين الاجرين والله أعلم . « باب عظة الامام النساء » العظة بمعنى الوعظ وهو التذكير بالعواقب . قوله « سليمان بن حرب » بالمهمله المفتوحة والراء الساكنة والموحدة

حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَيُّوبَ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ عَطَاءُ أَشْهَدُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَظَنَّ أَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ فَوَعَّظْنِ وَأَمَرُهُنَّ

الأزدى البصرى حرر مجلسه ببغداد بأربعين ألفاً مرفياً من كره أن يعود في الكفر و (شعبة) مرمرارا وأيوب هو ابن أبي تيممة السخيتاني البصرى مر في باب حلاوة الإيمان قوله (عطاء) هو ابن أبي رباح بفتح الراء وبالموحدة المخففة وبالمهملة القرشي البصرى المكي كان جده الشعر أسود أفتس أشل أعوز أعرج ثم عى بعد ذلك كان من أجل الفقهاء وتابى مكة قال اسمعيل بن أمية كان عطاء يطيل الصمت فإذا تكلم خيل لنا أنه مؤيد من عند الله وحج سبعين حجة وعاش مائة سنة ومن غرائب أنه قال إذا كان العيد يوم الجمعة وجبت صلاة العيد ولا يجب بعدها لا ظهر ولا جمعة ولا صلاة بعد العيد إلى العصر مات سنة أربع عشرة أو خمس عشرة ومائة. قوله (أشهد على النبي صلى الله عليه وسلم) ذكر بلفظ الشهادة تأكيداً لتحقيقه وبياناً لوثوقه بوقوعه فإن قلت لم استعمل الشهادة على لا باللام قلت ذلك أيضاً لزيادة التأكيدي وثاقته لأنه يدل على الاستعلاء بالعلم على خروجه صلى الله عليه وسلم. الجوهري: الشهادة خبر قاطع بقول منه شهد الرجل على كذا. قوله (خرج) أى بين صفوف الرجال إلى صف النساء. و (بلال) هو ابن رباح بفتح الراء وخفة الموحدة الحبشى القرشى التيمي يكنى أبا عبد الله أو أبا عمرو أو أبا عبد الرحمن أو أبا عبد الكريم كان قديماً للإسلام وهو أول من أظهر الإسلام وعذب على إسلامه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر لو كان عندنا مال اشترينا بلالاً فقال أبو بكر للعباس اشتريه لنا فقال العباس لسيدته هل لك أن تبيعيني عبدك هذا قبل أن تحرمي من ثمنه قالت ما تصنع به انه خيبت فاشتراه العباس فبعث به إلى أبي بكر فأعتقه وقبل اشتراه وهو مدفون بالحجارة وكان يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يخرج إلى الشام فقال له أبو بكر بل تكون عندي فقال ان كنت أعتقتي لنفسك فأحبسني وان كنت أعتقتي لله فذرني أذهب إلى الله تعالى فقال أذهب فذهب إلى الشام مجاهداً وكان ممن شهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أمية بن خلف ممن يعذب بلالاً عند إسلامه ويؤلى عليه العذاب فقدر الله أن قتله يوم بدر فقال أبو بكر آياتاً منها :

بِالصَّدَقَةِ فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي الْقُرْطَ وَالْخَاتَمَ وَبِلَالٌ يَأْخُذُ فِي طَرَفِ ثَوْبِهِ
وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَطَاءٍ وَقَالَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ههنا زادك الرحمن فضلا فقد أدركت ثأرك يابلال

ولم يؤذن لأحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى الامرة لعمر حين قدم الى الشام فلم
يرباك أكثر من ذلك اليوم والا في قدمه قدمها المدينة ازيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم طلب اليه
الصحابه ذلك فأذن ولم يتم الأذان من البكاء وروى له أربعة وعشرون حديثا انفرد البخارى بحديثين غير
مسندين مات بدمشق أو حلب سنة عشرين وفضائله كثيرة رضى الله عنه وفي بعض النسخ مع بلال بدون
الوار جمله اسمية وقعت حالا وذلك جائز بغير ضعف قال الله تعالى « اهبطوا بعضكم لبعض عدو »
قوله « انه لم يسمع » وفي بعضها لم يسمع النساء مصرحا بلفظ النساء وان مع اسمها وخبرها قائمه مقام
مفعولى ظن . قوله « بالصدقة » وهى ما يبذل من المال لثواب الآخرة وهى تتناول الفريضة والتطوع
لكن المراد ههنا هو الثانى فاللام فيه للعهد عنها وانما أمرهن بها لما رآهن أكثر أهل النار وجاء
في الصحيح تصدقن يا معشر النساء فانى أريتن أكثر أهل النار وقيل أمرهن بها لانه كان وقت
حاجة الى المواساة والصدقة يومئذ كانت أفضل وجوه البر . قوله « فجعلت » أى طفقت وهى مثل كاد
في الاستعمال . و « القرط » بضم القاف وسكون الراء ما يعلق من شحمة الاذن وأما الخرص بضم
المعجمة فهو الحلقة الصغيرة من الحل « والخاتم » فيه أربع لغات كسر التاء وفتحها وخيتام بفتح الحاء وخاتام
الكل بمعنى واحد . فان قلت الصدقة حرام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فما مصرفها . قلت مصرفها
مصرف سائر الصدقات وذكر البخارى رواية اسمعيل متابعة واستشهاداً لتقوية ما تقدم وهذا تعليق
من البخارى لانه لم يدركه إذ هو اسمعيل بن على وهو مات فى عام ولادة البخارى سنة أربع وتسعين
ومائة مرفى باب حب الرسول ويحتمل أن يكون عطفا على قال حدثنا شعبة فيكون المراد منه حدثنا
سليمان قال حدثنا اسمعيل فيخرج من التعليق . قوله « عن عطاء » يعنى بلفظ عن لا بلفظ سمعت كما
فى رواية شعبة وقال ابن عباس هو مقول قال اسمعيل أيضا والغرض منه أنه رواه مطلقا لا مقطوعا
سمعت وأنه جزم بالشهادة على النبي صلى الله عليه وسلم من غير شك والمشهود عليه بخلاف الرواية

بَابُ الْحَرِصِ عَلَى الْحَدِيثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ

الأول وفي بعضها قال ابن عباس يدون الواو فعلى هذا التقدير المقول أمر واحد هو هذا المجموع لا أمران . قال ابن بطلان في الحديث أنه يجب على الإمام افتقاد أمور رعيته وتعليمهم ووعظهم الرجال والنساء في ذلك سواء وفيه دليل على أن الصدقة تنجى من النار . قال يحيى السنة : وفيه دليل على جواز عطية المرأة بغير إذن الزوج وأما ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يجوز لامرأة عطية إلا باذن زوجها فمحمول على غير الرشيدة وأقول أو المراد من مال زوجها لا من مالها . النووي : فيه استحباب وعظ النساء وتذكيرهن الآخرة وأحكام الاسلام وحثهن على الصدقة وهذا إذا لم يترتب على ذلك مفسدة أو خوف فتنه على الواعظ أو الموعوظ وغيرهما وفيه أن النساء إذا حضرن صلاة الرجال يكن بمعزل عنهم وفيه أن صدقة التطوع لا تحتاج إلى إيجاب وقبول ويكفي فيها المعاطاة وفيه دليل على أن الصدقات العامة إنما يصرفها في مصارفها الإمام وفيه جواز صدقة المرأة من مالها بغير إذن زوجها ولا يتوقف ذلك على ثلث مالها وقال مالك لا تجوز الزيادة على الثلث إلا برضا الزوج ودليلنا أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يسأل هل هذا باذن الزوج أم لا وهل هو خارج من الثلث أم لا ولو اختلف الحكم بذلك لسأل وقال أصحابنا يستحب اخراج النساء غير ذوات الجمل في العيدين وأقول وفيه أن الأصل في الناس العقل وفي التصرفات الصحة إذ لم يفتش رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كون الملقبات كلها عاقلات بالغة أم لا . فإن قلت الحديث دل على الوعظ فوجه دلالة على التعليم حتى يدل على تمام الترجمة . قلت من جهة أن الأمر بالصدقة يستلزم التعليم والله أعلم ﴿باب الحرص على الحديث﴾ والحديث في اللغة الجديد وفي عرف العامة الكلام وفي عرف المتشرعة ما يتحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم وكأنه لوحظ فيه مقابلته للقرآن إذ ذاك قديم وهذا حديث . الجوهري :

عبد العزيز
ابن عبد الله

الحديث ضد القديم ويستعمل في قليل الكلام وكثيره لأنه يحدث شيئا فشيئا . قوله ﴿عبد العزيز بن عبد الله﴾ بن يحيى . سبط أبي سرح بالمهمات الحمداني الأويسي القرشي العامري المدني أبو القاسم الفقيه . قوله ﴿سليمان﴾ بن بلال أبو محمد التيمي القرشي البربري المدني مرفى باب أمور الإيمان قوله ﴿عمر بن أبي عمرو﴾ بفتح العين وبالواوين فهما أبو عثمان المدني مولى المطالب بن عبد الله ابن حنظل بفتح المهملة وسكون النون وفتح المهملة وبالموحدة الخزومي القرشي مات في أول

عمرو بن
أبي عمرو

أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ ظَنَنْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَنْ لَا يَسْأَلَنِي
 عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوْلَ مِنْكَ لِمَا رَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ أَسْعَدُ
 النَّاسِ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ أَوْ نَفْسِهِ

خلافة أبي جعفر المنصور . قوله ﴿سعيد ابن أبي سعيد المقبري﴾ بفتح الباء وضمها وان كان
 الأصل السكسر أبو سعيد المدني مر في باب الدين يسر ورواة هذا الحديث بأجمعهم مدنيون . قوله
 ﴿قال يا رسول الله﴾ وفي بعضها قال قيل يا رسول الله و ﴿الشفاعة﴾ مشتقة من الشفع وهو ضم
 الشيء الى مثله كأن المشفوع له كان فرداً فجعله الشفيع شفعا بضم نفسه اليه والشفاعة الضم الى آخر
 معاونا له وأكثر ما تستعمل في انضمام من هو أعلى مرتبة الى من هو أدنى . قوله ﴿لقد ظننت﴾
 اللام فيه جواب قسم محذوف و ﴿يا باهريرة﴾ أصله يا أبا هريرة فحذفت الهمزة تخفيفا . قوله
 و ﴿يسألني﴾ بضم اللام وفتحها لأن كلمة أن إذا وقعت بمصد الظن يجوز في مدخولها الوجهان
 الرفع والنصب . و ﴿أول﴾ اختلف في أنه أفعل أو فاعل والصحيح الأول واستعماله بمن من جملة
 أدلة صحته وهو منصوب لأنه في حكم الظرف وقت حالا ويجوز الرفع بأنه صفة أحد قال سيديويه
 هو بمنزلة أقدم منك . قوله ﴿لما رأيت﴾ ما موصولة والعائد محذوف ومن بيانية أو مصدرية
 تبعيضية مفعول رأيت أي لرؤيتي بعض حرصك . قوله ﴿من قال لا إله إلا الله﴾ احتراز آمن المشرك
 وخالصا من قلبه احترازاً من المنافق . فان قلت المشرك والمنافق لا سعادة لهما وأفعول التفضيل يدل على
 الشركة . قلت الأفعول بمعنى الفاعل يعني سعيد الناس كفولهم الناقص والأشج أعدلا بنى مروان يعني
 عادلا بنى مروان أو هو بمعناه الحقيقي المشهور والتفضيل بحسب المراتب أي هو أسعد بمن لم يكن
 في هذه المرتبة من الاخلاص المؤكد البالغ غايته والدليل على إرادة تأكيد كده ذكر القلب إذ الاخلاص
 معدنه القلب ففائدته التأكيد كما في قوله تعالى فانه آثم قلبه . الكشف : فان قلت هلاقتصر على قوله فانه
 آثم وما فائدة ذكر القلب والجملة هي الآثمة لا القلب وحده . قلت كتمان الشهادة هو أن يضمها
 ولا يتكلم بها ولما كان آثما مقترفا بالقلب أسند إليه لأن اسناد الفعل الى الجارحة التي يعمل بها

أبلغ الأثر أن تقول إذا أردت التأكيـد أبصرته عيني وسمعته أذني أو تقول علم عدم السعادة لهما من .
الدلائل الخارجية الدالة بالتصريح عليه . فان قلت فهل يكفي مجرد لا إله إلا الله دون حمد رسول الله
قلت لا يكفي لكن جعل الجزء الأول من كلمة الشهادة شعارا لمجموعها فالمراد الكلمة بتمامها كما تقول
قرأت الم ذلك الكتاب أي السورة بتمامها . فان قلت الايمان هو التصديق القلبي على الأصح وقول الكلمة
لاجراء أحكام الايمان عليه فلو صدق بالقلب ولم يقل الكلمة يسعد بالشفاعة . قلت نعم لو لم يكن مع
التصديق مناف ففائدة القول حكمتنا عليه بتلك السعادة أو المراد بالقول القول النفساني لا اللساني
أو ذكر على سبيل التغليب إذ الغالب أن من صدق بالقلب قال باللسان الكلمة . فان قلت التقييد بالناس
هل يفيد نفى السعادات عن الجن والمملك . قلت لا إذ هو مفهوم القلب وهو مردود ليس بحجة عند
الجمهور . فان قلت فهل للعصاة وأصحاب الكبائر شفاعة . قلت نعم وهو مذهب الجماعة وأما المعتزلة فقالوا
الشفاعة للمطيع ولزيادة الثواب وليس للعاصي ولا سقاط العقاب وإطلاق الحديث حجة لنا عليهم
فان قلت من قلبه متعلق بقوله خالصا أو بقوله قال . قلت جاز الأمران والظاهر الثاني . فان قلت هل هو
ظرف لغو أم مستقر . قلت إن تعلق يقال فلغو وإلا فستقر إذ تقديره حينئذ ناشئا من قلبه . فان قلت
ما محله . قلت الأصح أن اللغولا محل له من الأعراب والمستقر هنا منصوب على الحال وفي بعض
النسخ بدل خالصا محلا . قوله ((أو من نفسه)) شك من أبي هريرة . القاضي عياض : الشفاعة خمسة
أقسام . أولها مختصة بنبينا صلى الله عليه وسلم وهي الراحة من هول القيامة الثانية في إدخال قوم الجنة
بغير حساب وهي أيضا وردت في نبينا صلى الله عليه وسلم . الثالثة الشفاعة لقوم استوجبوا النار
فيشفع فيهم نبينا صلى الله عليه وسلم ومن شاء الله تعالى . الرابعة فيمن دخل النار من المذنبين فقد جات
الأحاديث بإخراجهم من النار بشفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم والملائكة وأخوانهم من المؤمنين
الخامسة الشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها وهذه لا تنكرها المعتزلة كما لا ينكرون الأولى
أنووي : الأولى هي الشفاعة العظمى قيل وهي المراد بالمقام المحمود والمختصة بنبينا صلى الله عليه وسلم هي
الأولى والثانية ويجوز أن تكون الثالثة والخامسة أيضا والله أعلم قال ابن بطال في الحديث ان للعالم أن
يشترس في متعلبه فينظر في كل واحد مقدار تقدمه في فهمه وأن ينهه على تفرسه فيه ليعينه على الاجتهاد
في العلم والحرص عليه وفيه أن للعالم أن يسكت إذا لم يسأل عن العلم حتى يسأل عنه ولا يكون كاتما
لأن على الطالب أن يسأل قال الله تعالى « فاستأوا أهل الذكر » ثم على العالم أن يبين إذا سئل فان لم يبين
بعد أن يسئل فقد كتم الا أن يكون له عذر فيعذر وفيه أن الشفاعة إنما تكون في أهل الاخلاص
خاصة . أقول وفيه فضيلة أبي هريرة وجواز القسم للتأكيـد والخطاب بالكنية وإثبات الشفاعة يوم القيامة

بَابُ كَيْفَ يَقْبِضُ الْعِلْمَ وَكَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ
 حَزْمٍ أَنْظِرْ مَا كَانَ مِنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكْتُبْهُ فَإِنِّي
 خِفْتُ دُرُوسَ الْعِلْمِ وَذَهَابَ الْعُلَمَاءِ وَلَا تَقْبَلْ إِلَّا حَدِيثَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِيَتَفَشَّوْا الْعِلْمَ وَلِيَتَجَلَّسُوا حَتَّى يَعْلَمَ مَنْ لَا يَعْلَمُ فَإِنَّ الْعِلْمَ لَا يَهْلِكُ
 حَتَّى يَكُونَ سِرًّا **حَدَّثَنَا** الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ
 مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ بِذَلِكَ يَعْنِي حَدِيثَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى قَوْلِهِ

(بَابُ كَيْفَ يَقْبِضُ الْعِلْمَ) قوله (عمر بن عبد العزيز) أى الخليفة الراشد الأموي مر في أول كتاب

الإيمان . قوله (أبي بكر بن حزم) بالمهملة المفتوحة والزاي الساكنة هو أبو بكر بن محمد بن عمرو
 ابن حزم الأنصاري أبو محمد ولي القضاء والامرة والموسم زمن عمر بن عبد العزيز مات بالمدينة سنة
 عشرين ومائة . قوله (ما كان من حديث) وفي بعضها ما كان عندي من حديث وكان إما ناقصة

وإما تامة . قوله (ولا تقبل) خطاب بصيغة النهي وفي بعضها غيبة على سبيل النفي (وانفشوا) بصيغة
 الأمر ويجوز فيه تسكين اللام كما في بعض الروايات والافشاء هو الاشاعة (ولتجلسوا) من الجلوس لا من
 الاجلاس . و (حتى يعلم) بلفظ المجحول من التعليم و (لا يعلم) بصيغة المعروف من العلم . قوله (العلاء بن

عبد الجبار) أبو الحسن العطار البصري ساكن مكة مات سنة اثنتي عشرة ومائتين . قوله (عبد العزيز
 ابن مسلم) باللام المكسورة الخفيفة الخراساني القسملی بفتح القاف وسكون المهملة وفتح الميم ساكن
 البصرة قال يحيى بن اسحق كان من الابدال مات سنة سبع وستين ومائة . قوله (عبد الله بن دينار)

العدوي القرشي المدني مولى ابن عمر مر في باب أمور الإيمان . قوله (بذلك) أى بجميع ما ذكر
 وفي بعض النسخ بعده يعنى حديث عمر بن عبد العزيز الى قوله ذهاب العلماء والمقصود منه أن العلاء
 روى كلام عمر الى قوله ذهاب العلماء فقط . فان قلت لم آخر اسناد كلام عمر عن كلامه والمادة تقديم

الاسناد . قلت للفرق بين اسناد الخبر واسناد الاثر وأما على رواية العلاء فظاهر إذ غرضه أنه ما روى إلا
 بعضه قال ابن بطلال في أمر عمر بكتابة حديث النبي صلى الله عليه وسلم خاصة وأن لا يقبل غير

أبو بكر
ابن حزم

العلاء بن
عبد الجبار

عبد العزيز
ابن مسلم

ذَهَابَ الْعُلَمَاءَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ
ابْنِ غُرُورَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ
وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يُبْقِ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوسًا

الحض على اتباع السنن وضبطها لإذهي الحجة عند الاختلاف وفيه أنه ينبغي للعالم نشر العلم وإداعته
قوله ((إسماعيل بن أبي أويس)) بصيغة التصغير والسين المهمة مرفوعة في باب تفاضل أهل الإيمان و((مالك - م)
الإمام المشهور و((هشام)) بكسر الهاء و((عروة)) بضم المهملة تقدموا في كتاب الوحي ولا عدا لله في
باب المسلم من سلم المسلمون . قوله ((يقول)) ذكر بإفظ المضارع حكاية لحال الماضي واستحصار له والا
فالأفضل أن يقال قال ليطابق سمعت . قوله ((انتزاعا)) مفعول مطلق عن معنى يقبض نحو رجع
القبضى و ينتزعه صفة مبدئة للذوق ومعناه أن الله لا يقبض العلم من بين الناس على سبيل أن يرفعه
من بينهم إلى السماء أو يحويه من صدورهم بل يقبضه بقبض أرواح العلماء وموت حملته . قوله
((حتى)) ابتدائية دخلت على الجملة و((لم يبق)) بضم الياء أى لم يبق الله عالما وفتحها ورفع عالما و((اتخذ))
أصله اتخذ فقلت الهمزة تاء ثم أدغم التاء في التاء و((رؤسا)) بضم الهمزة وبالتنوين جمع رأس ورؤساء
بالمد جمع رئيس وإذا ظرفية والعامل فيها اتخذ ويحتمل أن تكون شرطية . فان قلت اذا للاستقبال ولم
لقلب المضارع ماضيا فكيف يجتمعان . قلت لم جعل البقاء ماضيا هو اذا جعل نبي البقاء مستقبلا أو
يقال تمارضا وتساقطا فيبقى على أصله وهو المضارع أو تعادلا فيفيد الاستمرار . فان قلت اذا كان
شرطية يلزم من انتفاء الشرط انتفاء المشروط ومن وجود الشرط وجود المشروط ولكنه ليس
كذلك لحصول الاتخاذ مع وجود العالم . فالت ذلك في الشرط العقلية أما في غيرها فلا تسلم اطراد القاعدة
نم تلك الاستلزام إنما هو في موضع لم يكن للشرط بدل وقد يكون لشرط واحد شروط متعاقبة كصحة
لصلادندون الرضوء عند التيمم أو المراد بالناس جميعهم فلا يصح أن الكل اتخذوا رؤسا جهالا إلا
عند عدم بقاء العالم مطلقا وذلك ظاهر . فان قلت المراد بالجهل هو الجهل البسيط وهو عدم العلم بالشئ
لا مع اعتقاد العلم به أم الجهل المركب وهو عدم العلم بالشئ مع اعتقاد العلم به . قلت المراد به هو
القدر المشترك بينهما المتناول لها قوله ((فستأروا)) بضم السين والضلال مقابل الهداية وهي الدلالة الموصلية إلى

جَهَالًا فَسْتَلُوا فَأَفْتُوا بغيرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا قَالَ الْفَرَبِيُّ حَدَّثَنَا عَبَّاسٌ قَالَ
حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامٍ نَحْوَهُ

بَابٌ هَلْ يُجْعَلُ لِلنِّسَاءِ يَوْمٌ عَلَى حِدَةٍ فِي الْعِلْمِ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ ذَكَرَ أَنَّهُ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي

١٠٠
جمل يوم
لنساء

البغية . فان قلت أهذا يختص بالمفتين به أم عام للقضاة الجاهلين . قلت عام إذ الحكم للشيء
مستلزم للفتوى به . فان قلت الضلال متقدم على الافتاء فما معنى الفاء . قلت المجموع المركب
من الضلال والاضلال هو متعقب على الافتاء وان كان الجزء الأول مقدما عليه أو الضلال
الذي بعد الافتاء غير الضلال الذي قبله . فان قلت ما وجه التوفيق بين هذا الحديث وهو الذي مرفى باب
من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وهو لن تزال هذه الامة قائمة على أمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي
أمر الله وأمثاله . قلت هذا بعد إتيان أمر الله ان لم يفسر إتيان الأمر باتيان القيامة أو عدم بقاء العلماء
انما هو في بعض المواضع دون بعض ففي غير بيت المقدس مثلا ان فسرناه به فيكون محمولا على
التخصيص جمعا بين الأدلة وفي الحديث التحذير عن اتخاذ الجاهل رهسا وفيه دلالة للقاتلين بجواز
خلو الزمان عن المجتهد على ما هو مذهب الجمهور خلافا للحنابلة . قال ابن بطال معنى الحديث أن الله سبحانه
لا يهب العلم لخلق ثم ينتزعه بعد أن تفضل به عليهم والله تعالى أن يسترجع ما وهب لعباده من علمه
الذي يؤدي إلى معرفته والايمان به وبرسله وإنما يكون قبض العلم بتضييع التعلم فلا يوجد فيمن
يبقى من يخلف من معنى وقد أذر عليه السلام بقبض الخير كله وما ينطق عن الهوى ﴿باب هل يجعل للنساء
يوما على حدة في العلم﴾ ويوم روى بالنصب وبالرفع وذلك تابع لرواية يجعل معروفا ومجهولا ﴿وعلى
حدة﴾ أي على انفراد وهو على وزن العدة . الجوهرى تقول أعطى كل واحد منهم على حدة أي على حiale والهاء
موض من الواو . قوله ﴿آدم﴾ هو ابن أبي إياس مزني باب المسلم من سلم المسلمون . قوله
﴿ابن الأصبهاني﴾ أي عبد الرحمن بن عبد الله الأصبهاني الكوفي أصله من أصبهان خرج منها حين
افتتحها أبو موسى الأشعري الكوفي وقيل كوفي تاجر الى أصبهان وهو بفتح الهمزة وكسرها وبالباء
وبالفاء وأهل المشرق يقولون أصفهان بالفاء وأهل المغرب يقولون أصبهان بالباء وهي مدينة بعراق العجم

سَعِيدُ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ النَّسَاءُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَلَبْنَا عَلَيْكَ الرِّجَالَ
فَاجْعَلْ لَنَا يَوْمًا مِنْ نَفْسِكَ فَوَعَدَهُنَّ يَوْمًا لَقِيَهُنَّ فِيهِ فَوَعَّظُنَّ وَأَمَرَهُنَّ
فَكَانَ فِيهَا قَالَ لهنَّ مَا مِنْكُمْ امْرَأَةٌ تُقَدِّمُ ثَلَاثَةً مِنْ وَلَدِهَا إِلَّا كَانَ لَهَا حِجَابٌ
مِنَ النَّارِ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ وَاثْنَيْنِ فَقَالَ وَ اثْنَيْنِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ ١٠١

عظيمة كثر المحدثون فيها . قوله ((أبا صالح ذكوان)) بفتح المعجمة وسكون الكاف غير مصروف
مر في باب أمور الإيمان وأبو سعيد الخدري بضم المعجمة وسكون المهملة مر في باب من الدين الفرار من
الفتن . قوله ((قال النساء)) وفي بعضها قالت النساء وهكذا جازا لامرأان في كل اسناد الى ظاهر الجمع والرجال
بالضم فاعل غلبنا والجمع يستعمل متعديا الى مفعول واحد بمعنى فعل والى مفعولين بمعنى صير والمراد
هنا لازمه وهو التعيين ويوما مفعول به لا مفعول فيه ومن في من نفسك ابتدائية متعلقة باجعل
بمعنى هذا الجعل منشؤه اختيارك يا رسول الله لا اختيارنا ويحتمل أن يكون المراد من وقت نفسك
اضمار الوقت والظرف صفة ليوما وهو ظرف مستقر على هذا الاحتمال . قوله ((لقيهن)) اللقاء فيه
إما بمعنى الرؤية وإما بمعنى الوصول والقاء في ((فوعظن)) فاء الفصيحة لأن المعطوف عليه محذوف
أى فوفى بوعدهن ولقيهن في اليوم الموعود فوعظن وأمرهن وحذف المأمور به اما لارادة إيجاده
حقيقة الأمر لهن وإما لارادة عموم المأمور به أى الحذف إما لجعله كالفعل اللازم بالنسبة اليه واما
لتعميم ويحتمل أن يكون فوعظن وأمرهن من تنمة الصفة لليوم والقاء في فكان فصيغة ويحتمل
أن يكون لقيهن استثناء . قوله ((امرأة)) وفي بعضها من امرأة ومن زائدة وتقدم صفة
لها ومنكن حال منها مقدم عليها وخبر المبتدأ الجملة التى بعد آلة الاستثناء لأنه استثناء مفرغ اعرابه
على حسب العوامل . فان قلت كيف وقع الفعل مستثنى . قلت على تقدير الاسم أى ما امرأة مقدمة
لا كانت لها حجاب فان قلت الثلاثة مذكر فهل يشترط أن يكون الولد المييت ذكرا حتى يحصل لها الحجاب
قلت تذكره بالنظر الى لفظ الولد والولد يقع على الذكر والأنثى وفي بعضها حجابا بالنصب خبرا للكان .
قوله ((واثنين)) وفي بعضها واثنين . فان قلت على م عطف واثنين . قلت على ثلاثة ومثله يسمى بالعطف التلقيني
ينحوه في القرآن «إني جاءك للناس إماما قال ومن ذريتي» بمعنى ما من امرأة تقدم اثنين من ولدها الا كان لها
حجاب . قوله ((محمد بن بشار)) بالوحدة المفتوحة وبالمعجمة المشددة الملفب ببن دارمر في باب ما كان

حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ عَنْ ذَكَوَانَ عَنْ

١٠٢ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ

الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَمْ يَلْغُوا الْحَنْثَ

بَابٌ مِّنْ سَمِعَ شَيْئًا فَرَجَعَ حَتَّى يَعْرِفَهُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ

١٠٣
مِنْ سَمِعَ
شَيْئًا فَرَجَعَ

النبي يتخولهم و(غندر) بضم المعجمة وسكون النون وفتح المهملة على المشهور وبالراء هو محمد بن جعفر البصري مرقى باب ظلم دون ظلم. قوله (بهذا) أى هذا الحديث وقدم الاسناد الأول لعلود جته إذ بين شعبة والبخارى رجل واحد وهو آدم بخلاف الثانى فان بينهما رجلين وقال أولا ابن الأصهباني وهما عبد الرحمن بن الأصهباني محافظة على لفظ الشيوخ وهو من جملة احتياطة. قوله (أبا حازم) بالمهملة وبالزاي هو سليمان مولى عزة بالمهملة المفتوحة وبالزاي الشديدة الأشجعي التابعى الكوفي مات فى ولاية عمر بن عبد العزيز ذكر أنه جالس أبا هريرة خمس سنين وهذا تعليق من البخارى عن عبد الرحمن قوله (لم يलगوا الحنث) بكسر المهملة أى لم يलगوا زمان التكليف وسن العقل والحنث الاثم الجوهري: يقال بلغ الغلام الحنث أى المعصية والطاعة أى زاد هذا الراوى فى الحديث المذكور بعد لفظ ثلاثة لفظ لم يलगوا الحنث وبقى ألفاظ الحديث سابقة ولا حقة بحاله ولفظ البخارى يحتمل أن يكون موقوفا على أبى هريرة. قال ابن بطال وفيه سؤال النساء عن أمر دينهن وجواز كلامهن مع الرجال فى ذلك وفى ما تمس الحاجة اليه وقد أخذ العلم عن نساء السلف. وأقول وفيه جواز الوعد والوعيد وبيان الأجر للثكل. فان قلت وهل للرجل مثل مال المرأة إذا قدم الولد الى يوم القيامة قلت نعم لأن حكم المكلفين على السواء إلا إذا دل دليل على التخصيص (باب من سمع شيئا فلم يفهم فراجع) وفى بعضها فراجع فيه. قوله (سعيد بن أبى مريم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبى مريم الحافظ الجمحي المولى أبو محمد الضرير ويروى البخارى عنه تارة وعن سعيد بن عبد الله الذهلى عنه أخرى مات سنة أربع وعشرين ومائتين يقال انه اناه رجل فسأله كتابا ينظر فيه أو سأله أن يحدثه فامتنع وسأله رجل آخر فى ذلك فأجابه فقال له الاول أجبتك ولم تجبني وليس هذا حق العلم فقال ابن أبى مريم ان كنت تعرف أبا حمزة من أبى حمزة وكلاهما عن ابن عباس حدثناك وخصصناك كما خصصناه به.

قَالَ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَا تَسْمَعُ شَيْئًا لَا تَعْرِفُهُ إِلَّا رَاجَعَتْ فِيهِ حَتَّى تَعْرِفَهُ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حُسِبَ عَذَبَ قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ أَوْلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا قَالَتْ فَقَالَ إِنَّمَا ذَلِكَ

أن عمر

قوله (نافع بن عمر) بن عبد الله الحافظ القرشي المكي الحمصي بصم الجيم وفتح الميم وبالحاء المهملة مات بمكة سنة تسع وتسعين ومائة . قوله (ابن أبي مليكة) أي عبيد الله بن أبي مليكة بصيغة التصغير مرفى باب خوف المؤمن أن يحبط عمله . قوله (عائشة) أي الصديفة بنت الصديق رضى الله عنها سبق ذكرها في أول الصحيح وهذا الإسناد مما استدركه الدارقطني على البخاري ومسلم قال اختلفت الرواة فيه عن ابن أبي مليكة فروى عنه عن نائفة وروى عنه عن القاسم عن عائشة وأقول هذا استدراك ضعيف لأنه محمول على أنه سمعه عنها بواسطة وبدون الوساطة فرواه بالوحيين فالاستدراك مستدرك . قوله (كانت لا تسمع) فان قلت كانت للناسى ولا تسمع للمضارع فكيف اجتماعها . قلت كانت هنا لثبوت خبرها دائما والمضارع للاستمرار فيتناسبان لولا جى . بلفظ المضارع استحضارا للصورة الماهية وحكاية عنها فلفظه وإن كان مضارعا لكن معناه على الماضى . فان قلت إلا راجعت استثناء متصل أو منقطع . قلت متصل وراجعت هو صفة موصوف محذوف أى كانت لا تسمع شيئا مجهولا موصوفا بصفة الا موصوفا بأنه مرجوع فيه قوله (وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حوسب عذب) عطف على قوله أن عائشة واعلم أن هذا القدر من كلام ابن أبي مليكة مرسل إذ لم يسنده إلى صحابى . قوله (أوليس يقول الله تعالى) فان قلت همزة الاستفهام تقتضى الصدارة وحرف العطف يقتضى عدم الصدارة فما تقديره . قلت ههنا وفي أمثاله مقدر هو المعطوف عليه وهو مدخول الهمزة نحو أكان كذلك وليس يقول الله عز وجل فان قلت ما اسم ليس كما فى بعض النسخ أوليس يقول الله تعالى . قلت إما أن يكون ليس بمعنى لا فكأنه قيل أولا يقول الله وإما أن يكون فيه ضمير الشأن . قوله (يسيرا) أى سهلا هينا لا يناقش فيه ولا يعترض بما يشق عليه كما يناقش أصحاب الشمال ووجه المعارضة أن الحديث عام لا يقتضي كل من حوسب والآية تدل على عدم تعذيب بعضهم وهم أصحاب البقيع

الْعَرَضُ وَلَكِنْ مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ يَهْلِكُ

بابٌ لِيُبْلَغَ الْعِلْمَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدٌ

عَنْ أَبِي شَرِيحٍ أَنَّهُ قَالَ لِعِمْرُو بْنِ سَعِيدٍ وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ أَتَدْنُ

وجوابها أن المراد من الحساب في الآية العرض يعنى الإبراز والاظهار وعن عائشة رضى الله عنها هو أن يعرف ذنوبه ثم يتجاوز عنه و ((ذلك)) بكسر الكاف . قوله ((نوقش)) من المناقشة وهى الاستقصاء فى الحساب . و ((يهلك)) يجوز فيه الرفع والجزم لأن الشرط ماض وبها الرواية وهو بكسر اللام وهو لازم وتتم تقول هلكه يهلكه هلكا بمعنى أهلكه والمعنى هنا على اللزوم وان احتمل التعدى أيضا والظاهر أن الحساب منصوب بنزع الخافض أى فى الحساب أى من جرى فى حسابه المضايقة يهلك . النووى : قوله عذب له معنيان أحدهما أن نفس المناقشة والتوقيف عليها هو التعذيب لما فيه من التوبيخ والثانى أنه مفض الى العذاب بالنار وبؤيده الرواية الأخرى يهلك مكان عذب ومعناه أن التقصير غالب على العباد فمن استقصى عليه ولم يسأح هلك وأدخل النار ولكن الله عز وجل يعفو ويعفو لما دون الشرك لمن يشاء ثم كلامه وفى الحديث بيان فضيلة عائشة وحرصها على التعلم والتحقيق وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يتضرع من المراجعة اليه وفيه اثبات الحساب والعرض والعذاب وجواز المناظرة ومقابلة السنة بالكتاب وتفاوت الناس فى الحساب وغير ذلك ((باب لىبلغ العلم الشاهد الغائب)) . قوله ((قاله ابن عباس)) أى رواء عبد الله ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم وهذا تعليق من البخارى ذكره تقوية للحديث الذى فى الباب واستشهادا له ومثله يسمى معضلا . قوله ((عبد الله بن يوسف)) التيسى و ((الليث)) هو ابن سعد الفهمى المصرى قدم بغداد وعرض عليه المنصور ولاية مصر فأبى واستغفاه وتقدما فى أول الصحيح و ((سعيد)) أى ابن أبى سعيد المقبرى مر فى باب الدين يسر . قوله ((أبى شريح)) بضم المعجمة وفتح الراء وبالحاء المهملة هو خويلد بن عمرو الخزاعى العدوى الكعبى أسلم قبل فتح مكة وكان يحمل أحد ألوية بنى كعب يوم الفتح روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرون حديثا ذكر البخارى منها ثلاثة مات بالمدينة سنة ثمان وستين . قوله ((عمرو)) بفتح العين ابن سعيد بن المعاضى القرشى الأموى

لِي أَيُّهَا الْأَمِيرُ أُحَدِّثُكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَدَ مِنْ يَوْمِ
الْفَتْحِ سَمِعْتَهُ أَذْنًاى وَوَعَاهُ قَلْبِي وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنَاى حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ حَمْدُ اللَّهِ وَأَثْنَى
عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ فَلَا يَحِلُّ لِأَمْرِيءِ يَوْمٍ

أبو عثمان المدايقي الأشدق الأمير حرج على عبد الملك نخدعه عبد الملك وأمنه فقتله صبرا سنة سبعين
قوله ((البعوث)) بضم الموحدة جمع البعث بمعنى المبعوث وهو الجند الذى يبعث إلى موضع وكان
سعيد يبعث الجند إلى مكة لقتال ابن الزبير . قوله ((قام)) صفة للقول والمقول هو حمد الله إلى آخره
و((الغد)) أى اليوم الثانى من فتح مكة وذكر أذناى ثلثا كيد والافالسباع لا يكون إلا بالاذن ولزيادة
التأكيد ذكرها بلفظ التثنية فأراد بهذا كله المبالغة في تحقيق حفظه إياه وتيقنه زمانه وهيبته ولفظه وغير ذلك
((ووعاه)) أى حفظه و((به)) أى بالقول و((حمد الله)) بيان لقوله تكلم و((حين)) ظرف لقام وسمعه ووعاه
وأبصرته ويحتمل أن يراد بقام به قال به واعلم أن كل ما فى الإنسان من الأعضاء اثنين اثنين نحو الأذن والعين
فهو مؤنث بخلاف الأنف ونحوه . قوله ((حرّمها الله)) إما أن يراد به مطلق التحريم ويتناول كل
محرماتها وإما أن يراد به اذكر بعده من سفك الدم وتعضد الشجر . قوله ((لم يحرمها الناس)) أى ليس
من محرمات الناس حتى لا يعتد به من محرمات الله تعالى أو أن تحريمها بوحى الله لأنها اصطلاح
الناس على تحريمها بغير إذن الله تعالى وأمره . فإن قلت جاء فى الحديث أن إبراهيم حرم مكة . قلت اسناد
التحريم إلى إبراهيم من حيث إنه مبلغه فإن الحاكم بالشرائع كلها هو الله تعالى والأنبياء يبلغونها
فإن قلت كانت محرمة من يوم خلق الله السموات كما ثبت فى الأحاديث . قلت لعلة لما رفع البيت
المعمور إلى السماء وقت الطوفان أندست حرمتها وصارت شريعة متروكة منسية إلى أن أحياها إبراهيم
صلوات الله عليه وقيل معناه أن الله تعالى كتب فى اللوح المحفوظ يوم خلق السموات والأرض أن
إبراهيم عليه السلام سيحرم مكة بأمر الله تعالى . قوله ((لامرئ)) تقدم أن هذا اللفظ من النوادر حيث كان
عينه دائما تابعا للام فى الحركة وخصص من بين ما يجب الايمان به هذين الأمرين الايمان بالله واليوم
الآخر أى القيامة لأن الاول اشارة إلى المبدأ والثانى إلى المعاد والباقى داخل تحتها وقد استدل به
من يقول الكفار ليسوا مخاطبين بالفروع والجواب أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك لأن المؤمن
هو الذى يطيع الاحكام وينزجر عن المحرمات ولذلك جعل الكلام فيه وليس فيه أن غير المؤمن
ليس مخاطبا بالفروع وقيل إنما وصفه بالايمان ليشعر بالعلية يعنى من شأن المؤمن بالله وجزائه

بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَعْضِدَ بِهَا شَجَرَةً فَإِنْ أَحَدٌ
تَرَخَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا فَقُولُوا إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذِنَ
لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذِنْ لَكُمْ وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي فِيهَا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ثُمَّ عَادَتْ حُرْمَتُهَا

أَنْ لَا يَخَالَفَ أَمْرَ اللَّهِ وَلَا يَجْلَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى . قَوْلُهُ ﴿يَسْفِكَ﴾ بِكسر الفاء على المشهور
وَحكى ضمها وكذا يعضد والمراد من إسالة الدم القتل والعضد القطع . فَإِنْ قُلْتَ لَا يَعْضِدُ عَطْفَ عَلَى
يَسْفِكَ فَعَنَاهُ لَا يَجْلُ أَنْ لَا يَعْضِدَ . قُلْتَ لَا زَيْدَتْ لَنَا كَيْدٌ مَعْنَى النَّبِيِّ فَعَنَاهُ لَا يَجْلُ أَنْ يَعْضِدَ وَأَمَّا الشَّجَرُ
فَالَّذِي لَا يَسْتَنْبِتُهُ الْآدَمِيُّونَ فِي الْعَادَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَغَيْرُ مَحَلِّ الْخِلَافِ وَلَفْظُ الْحَدِيثِ عَامٌ وَفِي بَعْضِ
النُّسخِ فِيهَا بَدَلُ بِهَا . قَوْلُهُ ﴿فَإِنْ أَحَدٌ﴾ هُوَ فَاعِلٌ فَعَلَ مَحْذُوفٌ وَوَجِبَ حَذْفُهُ لِثَلَاثٍ يُلْزَمُ اجْتِمَاعُ
الْمُفْسَرِ وَالْمُفْسَرِ وَإِلَّا لَمْ يَكُنِ الْمُفْسَرُ مُفْسِرًا وَالْمُفْسَرُ مُفْسِرًا وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى «وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ
الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ» وَ﴿تَرَخَّصَ﴾ مُشْتَقٌّ مِنَ الرِّخْصَةِ وَهُوَ حَكْمٌ ثَبَتَ لِعَذْرِ مَعَ قِيَامِ الْحَرَمِ لَوْلَا الْعَذْرُ
وَقَدْ احْتِجَّ بِهِ مَنْ يَقُولُ فَتَحَتْ مَكَّةَ عَنْوَةً أَيْ قَهَرًا وَالْجَوَابُ عَنْهُ أَنَّهُ لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ قَاتِلٌ فِيهَا وَأَخَذَهَا
قَهْرًا وَحَلَّ الشَّيْءَ لَا يَسْتَلْزِمُ وَقُوعُهُ أَوْ أَنَّ الْفَتْحَ عَنْوَةً يَقْتَضِي نَصَبَ الْحَرْبِ عَلَيْهِمُ وَالطَّمَنُ بِالرَّحْمِ
وَالرِّمَى بِالسَّهْمِ وَالضَّرْبُ بِالسَّيْفِ وَلَمْ يَقَعْ ذَلِكَ وَأَمَّا قَتْلُ مَنْ اسْتَحَقَّ الْقَتْلَ خَارِجَ الْحَرَمِ فِي الْحَرَمِ فَلَيْسَ مِنْ
مَعْنَى الْقِتَالِ فِي شَيْءٍ وَتَأْوِيلُهُ عِنْدَ مَنْ يَقُولُ فَتَحَتْ صَلَاحًا أَنْ مَعْنَاهُ تَرَخَّصَ جَوَازُ الْقِتَالِ لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ دَخَلَهَا مُتَأَهِّبًا لِلْقِتَالِ لَوْ احْتَاجَ إِلَيْهِ . قَوْلُهُ ﴿أَذِنَ﴾ بِصِيغَةِ الْمَجْهُولِ وَالْمَعْرُوفِ
فَإِنْ قُلْتَ مُقْتَضَى الظَّاهِرِ أَنْ يَقَالَ لَهُ لَا لِي فَبَلَّ فِيهِ التَّفَاتُ . قُلْتَ لَا لِأَنَّ السِّيَاقَ فِي قَوْلِهِ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِكَايَةُ قَوْلِ الْمُتَرَخِّصِ وَسِّيَاقُ هَذَا هُوَ أَقْصَمُهُ جَوَابُ التَّرَخُّصِ وَقَضِيَّةُ
الْإِتِّفَاقِ تَقْتَضِي اتِّحَادَ السِّيَاقِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ التَّفَاتَانِ إِذَا قَدَّرَ فَإِنْ تَرَخَّصَ أَحَدٌ لِقِتَالِ
فَوْضِعَ لَفْظُ رَسُولِ اللَّهِ مَوْضِعَهُ . قَوْلُهُ ﴿سَاعَةً﴾ أَرَادَ بِهِ مَقْدَارًا مِنَ الزَّمَانِ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ وَهُوَ زَمَانُ
الدَّخُولِ فِيهَا وَلَا يَعْلَمُ مِنَ الْحَدِيثِ إِبَاحَةَ عَضْدِ الشَّجَرِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ
قَوْلُهُ ﴿حُرْمَتُهَا﴾ أَيْ الْحَكْمُ الَّذِي فِي مَقَابِلَةِ الْإِبَاحَةِ الْمُسْتَفَادَةِ مِنْ لَفْظِ الْأَذْنِ وَلَفْظُ الْيَوْمِ يُطْلَقُ
وَيُرَادُ بِهِ يَوْمُكَ الَّذِي أَنْتَ فِيهِ أَيْ مِنْ وَقْتِ طُلُوعِ الشَّمْسِ إِلَى غُرُوبِهَا وَيُطْلَقُ وَيُرَادُ بِهِ الزَّمَانُ
الْحَاضِرُ الْمَعْهُودُ وَقَدْ يَكُونُ أَكْثَرُ مِنْ يَوْمٍ وَاحِدٍ أَوْ أَقَلُّ وَكَذَا حَكْمُ الْأَمْسِ . فَإِنْ قُلْتَ مَا الْمُرَادُ
بِهِمَا . قُلْتَ الظَّاهِرُ أَنَّهُ الْحَاضِرُ وَيَحْتَمِلُ أَيْضًا الْمَعْنَى الْآخَرُ أَيْ مَا بَيْنَ الطُّلُوعِ إِلَى الْغُرُوبِ وَتَكُونُ حِينَئِذٍ

الْيَوْمَ حَكَمْتَهَا بِالْأَمْسِ وَلِيَسْلَخِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ فَقِيلَ لِأَبِي شُرَيْحٍ مَا قَالَ عَمْرُو
قَالَ أَنَا أَعْلَمُ مِنْكَ يَا أَبَا شُرَيْحٍ لَا تُعْبِذْ عَاصِيًا وَلَا فَارًّا بِدَمٍ وَلَا فَارًّا بِخَبْرَةٍ

اللام للمهد من يوم الفتح إذ عود حرمها كان يوم الفتح لا في غيره الذي هو يوم صدور هذا القول
وكذا اللام في الأمس يكون معهودا من أمس يوم الفتح . قوله ﴿ ما قال عمرو ﴾ أي في جوابك
و ﴿ لا تعبذ ﴾ أي مكة وفي بعضها ولا يعبد أي الحرم أي لا يعصم العاصي مثلا كالظالم . قوله ﴿ ولا
فارا بدم ﴾ أي ملتجئا إلى الحرم متلبسا بدم غير حق خوفا من القصاص . قوله ﴿ بخربة ﴾ بفتح المعجمة
واسكان الراء . وبالموحدة على المشهور ويقال بضم الخاء أيضا وأصلها سرقة الإبل وتطلق على كل
جناية وقال الخليل هو الفساد في الدين من الخارب وهو اللص المفسد في الأرض قال الشاعر :

والخارب اللص يجب الخاربا

وقد تجرى الخربة في أكثر الكلام مجرى التهمة وقيل العيب وقيل بضم الخاء العورة
وبفتحها الفعلة الواحدة من الخراية وهي التصوية وفي بعضها بعد لفظ بخربة بمعنى
السرقه وفي بعضها بعده خيانة وفي بعضها بجزية بالجيم المكسورة وبالزاي والمثناة التحتانية
قال ابن بطال من روى بالضم أراد بها الفساد ومن روى بالفتح أراد بها السرقه وقال اختلفنا في تأويل
الحديث لحملة أبو شريح على العموم وعمرو على الخصوص فاحتج أبو شريح بالحديث على وجهه
ونهى عمرا عن بعث الخيل إلى مكة وابن الزبير أولى بالخلافة من يزيد وعبد الملك لأنه يبيع لابن
الزبير قبل هؤلاء وهو صاحب النبي صلى الله عليه وسلم وأما قول عمرو فليس جوابا لأبي شريح لأنه
لم يختلف معه في أن من أصاب حدا في غير الحرم ثم التجأ إلى الحرم هل يجب زان يقام عليه في الحرم أم لا وإنما
أنكر عليه أبو شريح بعث الخيل إليها ونصب الحرب عليها فأحسن في استدلاله وحاد عمرو عن الجواب
وجاوبه عن غير سؤاله وقال اختلف العلماء في الصحابي إذا روى الحديث هل يكون أولى بتأويله
من يأتي بعده أم لا فقال طائفة تأويل الصحابي أولى لأنه الراوي للحديث وهو أعلم بمخرجه رسميه
وقال آخرون لا يارزم تأويله إذا لم يصب التأويل قال وفيه من العقه أنه يجب على العالم الإنكار على الأمير
إذا غير شيئا من الدين وإن لم يسأل عنه . الطبري : لما سمع عمرو ذلك رده بقوله أنا أعلم يعني صح سماعك
وحفظك لكن ما فهمت المعنى المراد من المقاتلة فإن ذلك الترخص كان سبب الفتح غرور وليس بسبب
نقل من استحقه خارج الحرم والذي أنا بضده من القليل الثاني لامن الأول فكيف تنكر على

١٠٥ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ
ابْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ

فهو من القول بالموجب يعنى الجواب مطابق وليس مجاوبة عن غير سؤاله. الخطابي: ظاهر الحديث
تحريم الدماء كلها كان ذلك حقا أو لم يكن ويؤكد وإما أذن لي فيها ساعة ولا يجوز أن يكون
صلى الله عليه وسلم قد أباح دما حراما عليه لافى ذلك اليوم ولا فى غيره من الايام وإليه
ذهب قوم وقالوا الجانى إذا فر الى الحرم لم يقتص منه ما دام مقيما فيه إلى أن يخرج وقال بعضهم
إن كل ما جناه فى الحرم اقتص منه فيه وما جناه خارجه فلا يقتص فيه وقال الامام أبو الحسن
الماوردى من أصحاب الشافعى فى كتاب الاحكام السلطانية: من خصائص الحرم أن أهله لو بغوا
على أهل العدل فقد قال بعض الفقهاء يحرم قتالهم بل يضيق عليهم حتى يرجعوا إلى الطاعة وقال
الجمهور يقتلون على بغيتهم إذا لم يكن ردهم عن البغى إلا بالقتال لأن قتال البغاة من حقوق الله تعالى
التي لا يجوز إضاعتها لحفظها فى الحرم أولى من إضاعتها وقد نص الشافعى رحمه الله فى كتاب اختلاف
الحديث من كتب الام على جواز قتالهم وقال القفال المروزى فى شرح التلخيص فى أول النكاح
لا يجوز القتال بمكة حتى لو تحصن جماعة من الكفار فيها لم يجز قتالهم فيها. أقول وهذا بعيد وفى
الحديث فوائد غير ما تقدم منها أن العالم إذا أنكر على الامير عليه رعاية الرفق كما استأذن منه
فى التحديث وذكر التوكيد فى الكلام وتقديم الحمد على المقصود وشرف مكة وإثبات القيامة
واختصاص الرسول صلى الله عليه وسلم بخصائص وجواز القياس عليه عليه السلام لولا العلم بكون الحكم
من خصائصه وجواز النسخ إذ نسخ الاباحة للرسول بالحرمه وجواز المجادلة ومخالفة التابعى الصحابى
بالاجتهاد والله أعلم. قال البخارى رضى الله عنه (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) أبو محمد الحنبل
بالمهمل والمجيم المفتوحين وبالموحدة البصرى مات سنة ثمان وعشرين ومائتين. قوله
(حماد) بفتح المهمل وشدة الميم بن زيد بن درهم البصرى وكان جده درهم من سبي سجستان مر فى
باب وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا. قال أبو زرعة حماد بن زيد بن درهم أثبت من حماد بن سلمة بن
دينار ولكن عبد الله بن معاوية الجمحى عكس فقال فضل ابن سلمة على ابن زيد كفضل الدينار
على الدرهم ولم يرو البخارى عن ابن سلمة. روى عنه الجماعة غيره. قوله (أيوب) هو السخيتانى سبق
فى باب حلاوة الايمان. و(محمد) أى ابن سيرين مر فى باب اتباع الجنائز. و(ابن أبي بكر) هو عبد الرحمن

عبد الله
ابن
عبد الوهاب

وَأَمْوَالِكُمْ قَالَ مُحَمَّدٌ وَأَحْسِبْهُ قَالَ وَأَعْرَاضُكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا إِلَّا لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ الْغَائِبَ وَكَانَ مُحَمَّدٌ يَقُولُ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ ذَلِكَ إِلَّا هَلْ بَلَغْتُ مَرَّتَيْنِ

ابن أبي بكرة مر في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ وأبو بكرة يفتح الموحدة نفع بصيغة التصغير سبق في باب وإن طائفتان والرجال كلهم بصريون قال الامام الغساني في كتاب تقييد المصطلح وفي بعض النسخ عن محمد عن أبي بكرة بحذف ابن أبي بكرة بينها وفي بعضها عن محمد بن أبي بكرة عن أبي بكرة بتبديل لفظ عن بلفظ ابن وكلاهما وهم فاحش. قوله (قال) هو يدل عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني ذكر قال النبي صلى الله عليه وسلم وليس ذلك مشتقا من الذكر الذي هو ضد النسيان. قوله (فإن دماءكم) فإن قلت الفاء عاطفة وهو أول الكلام فما المعطوف عليه. قلت هذا الحديث مخروم لأنه بعض من حديث طويل وقد سبق بعضه في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ حيث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي يوم هذا فسكتنا حتى ظننا أنه سيسميه سوى اسمه قال أليس يوم النحر فقلنا بلى قال فأى شهر هذا فسكتنا حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس بذى الحجة قلنا بلى قال فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم إلى آخره فهو معطوف على الكلام السابق عليه المذكور في موضعه وقد خرم هنا اقتصارا على المقصود وهو بيان التبليغ. قوله (محمد) أي ابن سيرين و(أحسبه) أي أظنه أي ابن أبي بكرة (قال وأعراضكم) أي زاد في الرواية هذه اللفظة وهو منصوب عطفا على دماءكم وهذه جملة معترضة بين اسم إن وخبرها. فإن قلت كيف روى محمد هنا ظانا في هذا اللفظ وفيما تقدم جازما فيه كما نقلناه في ذلك الباب قلت إما لأنه كان عند روايته لأيوب ظانا في تلك اللفظة وبعدها تذكر فحصل له الجزم بها فرواها لابن عون جازما واما بالعكس لطوره تردد له أو لغير ذلك. فإن قلت ما معنى عليكم اذم معلوم أن أوالنا ليست حراما. قلت العقل مبين للمقصود وهو أن أموال كل واحد منكم حرام على غيره وذلك عند فقدان شيء من أسباب الحل ويؤيده الرواية الأخرى وهو بينكم بدل عليكم والعرض يقال للنفس والحسب وقال في شرح السنة لو كان المراد من الاعراض النفوس لكان تكرارا لأن ذكر الدماء كاف إذ المراد بها النفوس فتعين الأحساب: الطيبي: الظاهر أن المراد بالاعراض الأخلاق

باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم حديثا على بن الجعد
قال أخبرنا شعبة قال أخبرني منصور قال سمعت ربيع بن حراش يقول

أثم الكذب
على النبي
صلى الله
عليه وسلم

النفسانية. قوله (كان ذلك) فان قلت ذلك اشارة الى ماذا اذ لا يحتمل أن يشاره الى ليبلغ الشاهد وهو أمر لان التصديق والتكذيب من لوازم الخبر. قلت اما أن تكون الرواية عند ابن سيرين ليبلغ بفتح اللام فيكون خبرا واما أن يكون الامر في معنى الخبر ومعناه اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم بأنه سيقع التبليغ فيما بعد واما أن يكون اشارة الى تمتة الحديث وهو أن الشاهد عسى أن يبلغ من هو أوعى منه يعني وقع تبليغ الشاهد أو الى ما بعده وهو التبليغ الذي في ضمن الأهل بلغت يعني وقع تبليغ الرسول عليه السلام الى الامة وذلك نحو قوله تعالى «هذا فراق بيني وبينك» قوله (ألا) بتخفيف اللام كأنه قال ألا يا قوم هل بلغت أي هل عملت بمقتضى قول الله تعالى «بلغ ما أنزل اليك» قوله (مرتين) هو متعلق بقول مقدرا أي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين لأهل بلغت. فان قلت لم قدرت قال وما جعلته من تمتة قال المذكور في اللفظ ويكون وكان محمد الى آخره جملة معترضة. قلت حينئذ يلزم أن يكون مجموع هذا الكلام مقولا مرتين ولم يثبت ذلك وفي الحديث بيان حرمة القتل وحرمة الغصب وحرمة الغيبة وتكرار الكلام للتأكيد والتقرير وسائر أحكامه تقدم في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ قال ابن بطال لما أخذ الله تعالى على أنبيائه الميثاق في تبليغ دينه لأممهم وجعل العلماء ورثة الأنبياء وجب عليهم أيضا التبليغ والنشر حتى يظهر على جميع الأديان وكان في عصره فرض عين وأما اليوم فهو فرض كفاية لا انتشار الدين وعمومه والله تعالى أعلم (باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم) قوله (على بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة وبإهمال الدال الجوهري البغدادي مرفى باب أداء الحسن من الإيمان. و(منصور) هو ابن المعتز أبو عتاب بفتح المهملة والمثناة الفوقانية المشددة الكوفي وكان متعبدا مجتهدا قالت فتاة لأبيها يا أبت الاسطوانة التي كانت في دار منصور ما فعلت قال يا بنية ذاك منصور يصلي بالليل فمات وقال ابن المديني اذا حدثك ثقة عن منصور فقد ملأت يديك لا تريد غيره مرفى باب من جعل لأهل العلم إماما قوله (ربيع) بكسر الراء وسكون المرحدة وكسر المهملة وشدة الياء (ابن حراش) بكسر المهملة وبالراء الخفيفة وبالشين المنقطة وليس في الصحيحين حراش بالحاء المهملة سواه ابن جحش بالجيم المفتوحة والمهملة الساكنة وبالمعجمة العبسي بالمهملة المفتوحة والماز حدة الساكنة والمهملة الكوفي الأعور العابد الورع مات سنة مائة يقال لم يكذب قط وكان له ابنان عاصيان

منصور
ابن المعتز

ابن حراش

سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكْذِبُوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ

على الحجاج فقيل للحجاج ان أباها لم يكذب كذبة قط لو أرسلت اليه فسأله عنها فأرسل اليه فقال
هما في البيت فقال قد عفوت عنهما لصدقك وحلف أنه لا يضحك حتى يعلم أين مصيره الى الجنة
أو النار فما ضحك الا بعد موته وله أخوان مسعود وهو الذي تكلم بعد الموت وربع وهو أيضا
حلف أن لا يضحك حتى يعرف في الجنة أم لا فقال غاسله أنه لم يزل متبسما على سريره حتى فرغنا وقال ابن المديني
لم يرو عن مسعود شيء إلا كلامه بعد الموت والرابع يحسب اللغة المنسوب الى الربع والحراش جمع الحرش
وهو الأثر . قوله (عليه السلام) هو علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف الهاشمي المدني الكوفي
أمير المؤمنين ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى طالب عبد مناف على المشهور وأم علي فاطمة بنت أسد
ابن هشام بن عبد مناف وهي أول هاشمية ولدت هاشميا أسلمت وهاجرت الى المدينة وتوفيت في حياة
رسول الله وصلى عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل في قبرها وكنية علي أبو الحسن وكناه رسول الله صلى
الله عليه وسلم أبا تراب وهو أخو رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمؤاخاة قال له أنت أخي في الدنيا والآخرة
وصهره علي فاطمة سيدة النساء العالمين وأبو السطين وأول هاشمي ولد بين هاشميين وأول خليفة من
بنى هاشم وأحد العشرة المبشرة بالجنة وأحد الستة أصحاب الشورى الذين توفي رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو عنهم راض وأحد الخلفاء الراشدين وأحد العلماء الربانيين والشجعان المشهورين
والزهاد المذكورين وأحد السابقين إلى الاسلام واختلف العلماء في أول من أسلم من الأمة فقيل
خديجة وقيل أبو بكر وقيل علي والصحيح خديجة ثم أبو بكر ثم علي والأورع أن يقال أول من أسلم من
الرجال الأحرار أبو بكر ومن الصبيان علي ومن النساء خديجة ومن الموالى زيد بن حارثة ومن العبيد
بلال واستخلفه النبي صلى الله عليه وسلم حين هاجر من مكة أن يقيمها أياما حتى يؤدي عنه أمانته ثم
بإحقة بأهله وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد إلا تبوك فإن النبي صلى الله عليه وسلم
استخلفه فيها على المدينة وهو قال يا رسول الله أتخلفني في النساء والصبيان فقال أمانتني أن تكون
مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي وأصابته يوم أحد ست عشرة ضربة وأعطاها الراية
يوم خيبر وأخبر أن الفتح يكون على يده وأحواله في الشجاعة مشهورة وأما علمه فكان من العلوم
بالحل الأعلى روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حسنة حديث وستة وثمانون حديثا ذكر
البخاري منها تسعة وعشرين وسؤال كبار الصحابة ورجوعهم الى فتواه وأقواله في المسائل المعضلات
أيضا مشهور وأما زهده فهو مما اشترك في معرفته الخاص والعام وكان الحاصل من غلته أربعين

علي بن
أبي طالب

ألف دينار وكلها جعلها للصدقة وكان عليه إزار غليظ اشتراه بخمسة دراهم ولم يترك حين توفي إلا ستانة درهم أعدها ليشتري بها خادما إلى أهله والأحاديث الواردة في الصحاح في فضله كثيرة وولى الخلافة خمس سنين بوبع له في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذى الحجة سنة خمس وثلاثين قال ابن المسيب لما قتل عثمان جاء الصحابة وغيرهم إلى دار علي فقالوا نبايعك فأنت أحق بها فقال إنما ذلك إلى أهل بدر فمن رضوا به فهو الخليفة فلم يبق أحد إلا أتى عليا فلما رأى ذلك خرج إلى المسجد فصعد المنبر فبايعه طلحة ثم بايعه الباقر . قال النورى نقلوا عنه آثارا كثيرة تدل على أنه رضى الله عنه علم السنة والشعر والليلة التي يقتل فيها وأنه لما خرج إلى صلاة الصبح حين خرج صاحبت الزواقي أى الديوك في وجهه فطردن عنه فقال دعوهن فانهن نوائح وقال أهل السير اتدب ثلاثة من الخوارج عبد الرحمن بن ملجم الحيرى ورجلان آخران تميميان واجتمعوا بمكة وتعاقدوا ليقتلن عليا معاوية وعمر بن العاص فقال ابن ملجم أنا لعلى وأحدهما أنا لمعاوية والآخر أنا لعمر . وتواعدوا ليلة سبع عشرة من رمضان فتوجه كل واحد إلى المصر الذى فيه صاحبه الذى يريد قتله فضرب ابن ملجم عليا ^{كحل على} ^{رضى الله عنه} بسيف مسموم في جبهته فأوصله دماغه ليلة الجمعة وتوفي ليلة الأحد التاسع عشر من رمضان سنة أربعين وغسله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر ولما ضربه قال فزت ورب الكعبة وكتب وصيته فلما فرغ من الوصية قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم لم يتكلم إلا لاله إلا الله حتى توفي ودفن في السحر وصلى عليه ابنه الحسن وكان عنده فضل من حنوط رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصى أن يحنط به توفي وهو ابن ثلاث وستين سنة على الأصح وكان آدم اللون ربعة أبيض الرأس واللحية وكانت لحيته كثرة طويلة حسن الوجه كأنه القمر ليلة البدر ضحوك السن ودفن بالكوفة رضى الله عنه . قوله ﴿ لا تكذبوا على ﴾ فإن قلت هل فرق بين كذب عليه وكذب له أم الحكم فيهما سواء . قلت معنى كذب عليه نسبة الكلام إليه كاذبا سواء كان عليه أو له . فإن قلت الكذب على الله داخل تحت الكذب على الرسول عليه السلام أم لا . قلت نعم إذا المراد من الكذب عليه الكذب في الأحكام الدينية . فإن قلت الكذب من حيث هو معصية فكل كاذب عاص وكل عاص يلج النار لقوله تعالى « ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم » فما فائدة لفظ على فإن الحكم عام في كل من كذب على أحد . قلت لا شك أن الكذب على الرسول صلى الله عليه وسلم أشد من الكذب على غيره لكونه مقتضيا شرعا عاما باقيا إلى يوم القيامة فخص بالذكر لذلك أو الكذب عليه كبيرة وعلى غيره صغيرة والصغائر مكفرة عند الاجتناب عن الكبائر أو المراد من قوله ومن يعص الله الكبيرة . فإن قلت الشرط سبب للجزاء فكيف يتصور سببية الكذب للأمر بالولوج نعم أنه سبب للولوج نفسه قلت

كَذَبَ عَلَى فُلَيْحِ النَّارِ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَامِعِ بْنِ ٠٧
شَدَّادٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ لِلزُّبَيْرِ إِنِّي لَا

هو سبب للازمة لان لازم الامر بالازام وكون الكذب سببا لازما للولوج معنى صحيح. فان قلت
ما معنى الكذب. قلت فيه ثلاثة مذاهب مذهب الحق أن الكذب عدم مطابقة الواقع والصدق مطابقة
والثاني أنهما مطابقة الاعتقاد ولا مطابقته والثالث مطابقة الواقع مع اعتقاد المطابقة ولا مطابقته مع
اعتقاد اللامطابقة وعلى الأخير يكون بينهما الواسطة. النووي: معنى الحديث أن هذا جزأه وقد
يجازى به وقد يعفو الله تعالى عنه ولا يقطع عليه بدخول النار وهكذا تبديل كل ما جاء من الوعيد بالنار
لأصحاب الكبائر غير الكفر ثم إن جوزى وأدخل النار فلا يخلد فيها بل لابد من خروجه منها
بفضل الله تعالى ورحمته. قوله «حدثنا أبو الوليد» هو هشام بن عبيد الملك الطيالسي البصري شيخ
الاسلام مر في باب علامة الايمان حب الانصار. قوله «جامع» بالجيم «ابن شداد» بالمعجمة
وبالمهملتين الاولى منهما مشددة أبو صخرة الاسدي الكوفي مات سنة ثمان عشرة ومائة روى له
الجماعة. قوله «عامر بن عبد الله بن الزبير» بن العوام الاسدي القرشي اشترى نفسه من الله ست مرات
مات سنة أربع وعشرين ومائة. قوله «عن أبيه» أي عبد الله بن الزبير بن العوام وهو أبو بكر
ويقال أبو خبيب بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة الاولى وسكون المشاة التحتانية بينهما الصحابي
ابن الصحابي أمير المؤمنين وهو أول مولود ولد في الاسلام للمهاجرين بالمدينة ولدت له أمه أسماء بنت
الصديق بقاء وأنتبه النبي صلى الله عليه وسلم فوضعه في حجره ودعا بتمره فضعها ثم ثقل في فيه
وحنكه فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دعا له وكان أطلس لا
حية له روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون حديثا روى البخاري منها ستة
وهو أحد العبادلة الأربعة هو وابن عمر وابن عباس وابن عمرو وأما ابن مسعود فليس منهم. وقول
الجوهري انه منهم تقدم بيان غلطه وكان صواما قواما وصولا للرحم عظيم المجاهدة قسم الدهر
ثلاث ليال ليلة يصلي قائما وليلة راكعا وليلة ساجدا حتى الصباح وغزا افرقية فأتاهم ملكهم في
مائة ألف وعشرين ألفا والمسلمون عشرون ألفا فنظر ابن الزبير ملكهم قد خرج من عسكره فأخذ
ابن الزبير جماعة وقصده فقتله وكان الفتح على يده ولما مات يزيد بن معاوية بويع له بالخلافة سنة
أربع وستين واجتمع على طاعته أهل الحجاز واليمن والعراق وخراسان ما عدا الشام وجدد عمارة

جامع
ابن شداد
عامر بن
عبد الله
عبد الله
ابن الزبير

أَسْمَعُكَ تُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا يُحَدِّثُ فَلَانٌ وَفَلَانٌ قَالَ
أَمَّا إِنِّي لَمْ أَفَارِقْهُ وَلَكِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ

الكعبة وجعل لها بايين وحج بالناس ثمانى حجج وبقى في الخلافة الى أن حصره الحجاج بمكة أول ليلة من ذى الحجة سنة ثنتين وسبعين وحج الحجاج بالناس ولم يزل يحاصره الى أن أصابته رمية بحجر فات وصلب جسده وحمل رأسه الى خراسان رضى الله عنه . قوله ﴿ للزير ﴾ بضم الزاى أى لآليه أى عبد الله بن العوام بتشديد الواو القرشى أحد العشرة المبشرة وأحد الستة أصحاب الشورى وأحد المهاجرين بالمجرتين وحوارى النبي صلى الله عليه وسلم وأمه صفية بنت عبد المطلب عمة النبي صلى الله عليه وسلم أسلمت وأسلم هو رابع أربعة أو خامس خمسة على يد الصديق رضى الله عنه وهو ابن ست عشرة سنة فعذبه عمه بالدخان ليرك الإسلام فلم يفعل وهاجر الى أرض الحبشة وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية وثلاثون حديثا ذكر البخارى تسعة منها وهو أول من سل السيف فى سبيل الله وثبت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد كان أبيض معتدل اللحم خفيف العارضين ومناقبه كثيرة سيأتى بعضها وترك الزير يوم الجمل القتال وانصرف عنه فلاحقه جماعة من الغواة فقتلوه بوادى السباع بناحية البصرة ودفن ثمة ثم حول الى البصرة وقبره مشهور بها . قوله ﴿ لا أسمعك ﴾ وفى بعضها إني لا أسمعك تحدث ومعناه لا أسمع تحدثك وتحدث فحذف مفاعيله الثلاث . قوله ﴿ أما ﴾ مخففة الميم من حروف التنبيه ﴿ وإني ﴾ بكسر الهمزة ﴿ ولم أفارقه ﴾ أى لم أفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأراد به عدم المفارقة العرفية أى ما فارقته سفرا ولا حضرا على عادة من يلزم الملوك . فان قلت قد هاجر الى الحبشة . قلت ذلك قبل ظهور مشوكة الاسلام أى ما فارقت عند ظهوره أو أى فى أكثر الأحوال . قوله ﴿ لكنى ﴾ وفى بعضها لكننى ويجوز فى إن وأخواتها الحاق نون الوقاية بها وعدم اللاحاق . فان قلت شرط لكن أن تتوسط بين كلامين متغايرين فما هما هنا . قلت لازم عدم المفارقة السماع ولازم السماع التحديث عادة ولازم الحديث الذى ذكره فى الجواب عدم التحديث فبين اللازمين منافاة فضلا عن المغايرة . فان قلت المناسب لسمعت قال ليوافقا مضيا فما الفائدة فى العدول الى المضارع . قلت استحضار صورة القول للحاضرين والحكاية عنها كأنه يريهم أنه قائل به الآن . قوله ﴿ فليتبوا ﴾ بكسر اللام هو الاصل وبالسكون هو المشهور والتبوء اتخاذ المباءة الى المنزل يقال تبوا الرجل المكان اذا اتخذ موطئا لمقامه . الجوهري .

تبوأ منزلاً أى نزاهة . الخطأ : ظاهره أمر ومعتاده خبر يريد أن الله يبوئه مقعده من النار . قال ولم يخف الزبير على نفسه من الحديث أن يكذب فيه عمداً ولكنه خاف أن يزل أو يخطئ . فيكون ما يجرى من الغلط فيه كذبا اذ لم يتيقن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قاله وفيه من العلم أنه لا يجوز الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشك وغالب الظن حتى يتيقن سماعه ويعلم صحته قال ابن بطال . قيل التوبة ان كان إلى الكاذب فلا شك أنه لا يبوئ نفسه وله إلى تركه سبيل وان كان إلى الله فأمر العبد بما لا سبيل إليه غير جائز وأجيب بأنه بمعنى الدعاء أى بواه الله . فان قيل أذلك عام في كل كذب أم خاص . قلنا اختلفوا فيه فقل معناه الخصوص أى الكذب في الدين كأن نسب إلى التحريم حلال أو تحليل حرام وقيل كان ذلك في رجل بعينه كذب على الرسول صلى الله عليه وسلم في حياته وادعى عند قوم أنه بعثه إليهم ليحكم فيهم واحتجاج الزبير به بنى التخصيص فهو عام في كل كذب ديني ودنيوي . الطيبي : الأمر بالتبوء تهكم وتغليظ اذ لو قيل كان مقعده في النار لم يكن كذلك وإضافته إشارة إلى معنى القصد في الذنب وجزائه أى كما أنه قصد في الكذب التعمد فليقصد في جزائه التبوء أقول ويحتمل أن يكون الأمر على حقيقته بأن يكون معناه من كذب فيأمر نفسه بالتبوء ويلزم عليه في قوله فليتبوء أو جهات أربعة . فان قلت من قصد الكذب على الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يكن في الواقع كذبا هل يأثم . قلت يأثم لكن لا بسبب الكذب بل بسبب قصد الكذب لأن قصد المعصية معصية اذا تجاوزت درجة الوسوسة فلا يدخل تحت الحديث . النووي : الحديث يشتمل على فوائد منها تقرير قاعدة لأهل السنة أن الكذب يتناول اخبار العامد والساهى عن الشئ بخلاف ما هو عليه ومنها تعظيم تحريم الكذب عليه صلى الله عليه وسلم وأنه فاحشة عظيمة ولكن لا يكفر بهذا الكذب إلا أن يستحله هذا هو المشهور وحكى إمام الحرمين عن والده أنه يكفر ويراق دمه ثم ان من كذب عليه صلى الله عليه وسلم عمداً في حديث واحد فسق وردت رواياته كلها وبطل الاحتجاج بجميعها فلو تاب وحسنت توبته فقال الامام أحمد وجماعة من أصحابنا لا تقبل روايته أبداً بل تحتم جرحه دائماً . قال وقلت هذا مخالف لقواعد والمختار القطع بصحة توبته وقبول روايته بعدما وقد أجمعوا على صحة رواية من كان كافراً فأسلم ومنها أنه لا فرق في تحريم الكذب عليه بين ما كان في الأحكام وما لا حكم فيه كالترغيب والترهيب والمواظع وكله حرام من أكبر الكبائر خلافاً للمكرامية حيث جوزوا وضع الحديث فيما لا حكم فيه وأما توقف الزبير في الرواية والا كشار منها فلعله خاف الغلط والنسيان والغلط والناسى وإن كان لا يؤثم عليه فقد ينسب إلى تعريضه لتساهله أو نحوه وقد يمتنع بالناسى بعض الأحكام الشرعية كغرامات المتلفات وانتفاض العلم أرا قال وهذا الحديث حديث في نهاية من تصحوا وقيل أنه متواتر وحكى الامام أبو بكر الصديق في شيء

- ١٠٨ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ أُنْسُ أَنَّهُ لَيَمْنَعُنِي
أَنْ أُحَدِّثَكُمْ حَدِيثًا كَثِيرًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَعَمَّدَ عَلَى كَذِبًا
١٠٩ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ

لرسالة الشافعي أنه روى عن أكثر من ستين صحابيا مرفوعا وقال بعض الحفاظ انه روى عن اثنين وستين صحابيا وفيهم العشرة المبشرة قال ولا يعرف حديث اجتمع على روايته العشرة المبشرة الا هذا ولا حديث يروى عن أكثر من ستين صحابيا إلا هذا وقال بعضهم رواه مائتان من الصحابة قال ابن الصلاح ثم لم يزل عدده في ازدياد وهلم جرا على التوالي والاستمرار وليس في الأحاديث ما في مرتبته من التواتر وقيل لم يوجد من الحديث مثال للتواتر إلا ذلك . قوله ((حدثنا أبو معمر)) بفتح الميمين وسكون المهملة بينهما وبالراء المشهور بالمقعد عبد الله بن عمرو بن الحجاج المنقري البصري . قوله ((عبد الوارث)) أي ابن سعيد بن ذكوان التيمي القرشي البصري وتقدم ما في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم عليه الكتاب . قوله ((عبد العزيز)) أي ابن صهيب بضم المهملة وفتح الهاء الأعمى البصري البناي بضم الموحدة وبالنونين مر في باب حب الرسول من الايمان . قوله ((حديثا)) المراد به جنس الحديث ولهذا جاز وقوع الكثير صفة له لا لحديث واحد ولا يلزم اجتماع الواحد والكثرة فيه والحديث إذا أطلق في عرف المشرعة يراد به حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولفظ منع متعد إلى مفعولين وان المخففة مع معمولها هو المفعول الأول والمشددة مع الاسم والخبر في محل الرفع بأنه فاعل أي ليمنعني قول النبي صلى الله عليه وسلم كثرة الحديث . فان قلت الحديث لا يمنع كثرة الحديث الصادق بل يجب التكثير والتبليغ إذا كان صدقا فكيف جعله مانعا قلت كثرة الحديث وان كان صدقا ينجر إلى الكذب غالبا عادة ومن حام حول الحمى أوشك أن يقع فيه فالتقابل للاحتراز عن الانجرار اليه ولو كان وقوعه على سبيل الندرة . قوله ((كذبا)) عام في جميع أنواع الكذب لأن النكرة في سياق الشرط كالنكرة في سياق النفي في افادة العموم . قوله ((مكي)) بالكاف والياء المشددين ((ابن ابراهيم)) أبو السكن بالمهملة والكاف المفتوحين البخى التيمي ولد سنة ست وعشرين ومائة مر في باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد . قوله ((يزيد)) معروف مضارع الزيادة ((ابن أبي عبيد)) مصغر العبد الأسلى مولى سلة بن الأكوع أبو خالد توفي سنة

عَنْ سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يَقُلْ عَلَى مَا لَمْ أَقُلْ

ست أو سبع وأربعين ومائة روى له الجماعة . قوله (سَلَمَةُ) بالمهمله واللام المفتوحين ابن الأَكْوَع ^{سَلَمَةُ} ابن الأَكْوَع بفتح الهمزة وسكون الكاف وفتح الواو وبالمهمله وهو لغة المعوج الكعج أى طرف الزند الذى يلى الإبهام واسم الأَكْوَع سنان بن عبد الله الأسلمى المدنى وسَلَمَةُ يكنى بأبى مسلم أو أبى إياس أو أبى عامر وقيل هو ابن عمرو بن الأَكْوَع شهيد بيعة الرضوان وبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ ثلاث مرات فى أول الناس وأوسطهم وآخرهم روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة وسبعون حديثا خرج البخارى منها واحداً وعشرين وكان شجاعاً رامياً محسناً يسبق الفرس فاضلاً خيراً سكن الربرة ويقال إنه كلمه الذئب قال سلمة رأيت الذئب وقد أخذ ظيياً فطلبته حتى نزعته منه فقال ويحك مالى ولك عمدت الى رزق رزقنيه الله ليس من مالك فنزعته منى قال قلت يا عبد الله إن هذا لعجب ذئب يتكلم فقال الذئب أعجب منه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أصول النخل يدعوكم الى عبادة الله وتأبون الا عبادة الأوثان قال فلحقته برسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلت مات سنة أربع وسبعين بالمدينة وهو ابن ثمانين سنة . قوله (مَا لَمْ أَقُلْ) أى لم أقله والعائد المفعول يجوز حذفه . فان قلت أهذا مختص بالقول أم يتناول نسبة فعل اليه لم يفعله . قلت اللفظ خاص بالقول لكن لاشك أن الفعل فى معناه لاشتراكهما فى علة الامتناع وهو الجسارة على الشريعة ومشرعها صلوات الله وسلامه عليه وكلمة من فى من النار يحتمل أن تكون بيانية وابتدائية . فان قلت اختلاف الروايات فى الألفاظ مع الاشتراك فى المعانى نحو من تعمد على كذبا ومن يقل على ما لم أقول ومن كذب على متعمدا هل يقال انه متواتر . قلت مثله يسمى بالمتواتر من جهة المعنى أى القدر المشترك الحاصل من جميع الألفاظ متواتر واعلم أن هذا الحديث اسناده من عوالى الأسانيد لأن الرجال بين البخارى وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة وهذا أول ثلاثيات البخارى فاعرفه قال بحى السنة الكذب على النبى صلى الله عليه وسلم أعظم أنواع الكذب بعد كذب الكاذب على الله تعالى وكره قوم من الصحابة والتابعين إكثار الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خوفاً من الزيادة والنقصان والغلط فيه حتى إن من التابعين من كان يهاب رفع المرفوع فيوقفه على الصحابة ويقول الكذب عليهم أهون من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال معنى المتبوء المنزل الملزوم ولقد دار بين الزهرى وربيعة معاتبة فقال ربيعة الزهرى إنما أنا أخبر الناس برأى ان شاءوا أخذوا وإن شامواتركوا

١١٠ فليتبوأ مقعده من النار حدثنا موسى قال حدثنا أبو عوانة عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تسموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي ومن رآني في المنام فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل

وأنت إنما تخبرهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظروا ما تخبرهم به . قوله (موسى) أى ابن اسماعيل المنقرى البصرى التبوذكى . (وأبو عوانة) بفتح المهملة وخفة الواو وبالتون اسمه الواضح من الوضوح الواسطى وقد تقدما في كتاب الوحي . قوله (أبى حصين) بفتح المهملة وكسر الصاد المهملة قال الفسائى لا أعلم فى الصحيحين من اسمه حصين بفتح الحاء ومن يكنى بأبى حصين غير هذا الرجل وهو عثمان بن عاصم الأسدى الكوفى التابعى الحافظ العثمانى كان شيخا ثقة صاحب سنة مات سنة ثمان وعشرين ومائة . قوله (أبى صالح) أى ذكر أن السمان الزيات المدنى مرفى باب أمور الايمان . قوله (تسموا) بصيغة الأمر من باب التفعيل وهو إما حقيقة فى معناه أو هو بمعنى التسمية (ولا تكنوا) من الكناية وهو من التفعيل ومن الافتعال على حسب اختلاف النسخ والاسم نحو زيد والكناية نحو أبو زيد وأعلم أن العلم إما أن يكون مشمرا بمدح أو ذم وهو اللقب أو إما أن لا يكون فاما أن يصدر نحو الآب والام وهو الكنية أولا وهو الاسم فاسم النبى صلى الله عليه وسلم محمد وكنيته أبو القاسم ولقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيد المرسلين مثلا . الجوهرى : الكناية أن تسلم بشئ . ويريد به غيره ويقال كذبت وكنت بكذا وعن كذا والكناية بالضم والكسر واكتنى فلان بكذا وكنيته أبا زيد وبأبى زيد واختلف العلماء فى هذه المسئلة فقال أهل الظاهر لا يحل التكنى بأبى القاسم لأحد سواء كان اسمه محمداً أو أحمد أو لم يكن لهذا الحديث ونحوه وقال مالك يباح التكنى به سواء كان اسمه محمداً أو أحمد لا لأن هذا كان فى زمن الرسول للالتباس بكنيته صلى الله عليه وسلم لما روى أنه نادى رجلا رجلا بالقبيل يا أبا القاسم فالتفت إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى لم أعنك إنما دعوت فلانا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي ثم نسخ ولم يبق الا التماس وقال ابن جرير إنما كان النبى للتنزيه والادب والتعظيم وقال جماعة من السلف النهى عن التكنى بأبى القاسم مخصوص بمن اسمه محمداً وأحمد ولا بأس بالكنية وحدها لمن لا يسمى بواحد من الاسمين لما روى أن النبى صلى الله عليه وسلم نهى أن يجمع أحد بين اسمه وكنيته والخامس أنه منهى عن التكنى بأبى القاسم مطلقا وينهى عن التسمية بالقاسم لئلا يكن أبوه بأبى القاسم والسادس

فِي صُورَتِي وَمَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ

أن التسمية بمحمد ممنوعة مطلقا سواء كانت له كنية أم لا وجاء في حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم تسمون أولادكم محمدا ثم تلغونهم . قوله ﴿ فقد رأي ﴾ فان قلت الشرط ينبغي أن يكون غير الجزاء سيما له متقدم عليه وههنا ليس كذلك . قلت ليس هو الجزاء حقيقة بل لازمه نحو فليست بشرفاءه قدر آتى وهو رؤيا ليس بعدها فان الشرط والجزاء اذا اتحدا صورة دل على السكال والغاية نحو من كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرت الى الله ورسوله ونحو من أدرك الصمان فقد أدرك المرعى أى أدرك مرعى متناهيا في بابه . فان قلت ما معنى الرؤية فيه هل المراد منه حقيقة الرؤية أو غيرها . قلت قال القاضي الباقلاني معارضة بانه صحيحة ليست بأضغاث أحلام ولا من تشبيهات الشيطان وقد يراه الرائي على خلاف صفته المعروفة كمن يراه أبيض اللحية وقد يراه شخصان في زمان واحد أحدهما في المشرق والآخر في المغرب ويراه كل منهما في مكانه وقال آخرون بل الحديث على ظاهره وليس لمانع أن يمنع فان العقل لا يحيله حتى يضطر الى التأويل وأما قوله فانه قد يرى على خلاف صفته أو في مكانين فانه تغيير في صفاته لا في ذاته فتسكون ذاته مرتبة وصفاته متخيلة والرؤية أمر يخلق الله تعالى في الحى لا يشترط فيه المواجهة ولا تحديد الأبصار ولا كون المرئ ظاهرا بل الشرط كونه موجودا فقط حتى جاز رؤية أعمى الصين بقة أندلس ولم يقم دليل على فناء جسمه صلى الله عليه وسلم بل جاء في الحديث ما يقتضى بقاءه وقال أبو حامد الغزالي ليس معناه أنه رأى جسمي وبدني بل رأى مثالا صار ذلك المثال آلة يتأدى بها المعنى الذى في نفسى اليه بل البدن في اليقظة أيضا ليس إلا آلة للنفس فالحق أن ما يراه مثال حقيقة روحه المقدسة التى هى محل النبوة فما رآه من الشكل ليس هو روح النبي صلى الله عليه وسلم ولا شخصه بل هو مثال له على التحقيق أقول فله ثلاثة توجهات وخير الأمور أوسطها . قوله ﴿ الشيطان ﴾ اما مشتق من شاط أى هلك فهو فعلان واما من شطن أى بعد فهو فيعال والمراد منه اما ابليس شخصه فاللام للعهد واما نوعه فاللام للجنس . قوله ﴿ لا يتمثل ﴾ أى لا يتصور بصورتي . قال القاضي عياض : قال بعضهم خص الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم بأن رؤية الناس اياه صحيحة وكلها صدق ومنع الشيطان أن يتصور خلقته لئلا يكذب على لسانه في النوم كما خرق الله تعالى العادة للأنبياء بالمعجزة وكما استحال أن يتصور الشيطان في صورته في اليقظة قال محي السنوروي النبي صلى الله عليه وسلم في المنام حق ولا يتمثل الشيطان به وكذا جميع الأنبياء والملائكة عليهم السلام لا يتمثل بهم انتهى . فان قلت اذا قلنا إنه رآه حقيقة فن رآه في المنام هل يطلق عليه صحابي أم لا . قلت لا إذ لا يصدق عليه حد الصحابي وهو مسلم رأى النبي صلى الله عليه وسلم إذ المراد منه الرؤية المعهودة الجارية على العادة أى الرؤية في حياته الدنيا لأن

باب ١١١ كتابة العلم حديثنا محمد بن سلام قال أخبرنا وكيع عن سفيان
عن مطرف عن الشعبي عن أبي جحيفة قال قلت لعلي هل عندكم كتاب قال

كتابة العلم

النبي صلى الله عليه وسلم هو الخبر عن الله تعالى وهو ما كان مخبرا للناس عنه الا في الدنيا لا في القبر
ولهذا يقال مدة نبوته عليه السلام ثلاث وعشرون سنة على أنالوا الزمان إطلاق لفظ الصحابي عليه الجاز وهذا
أحسن وأولى . فان قلت الحديث المسموع منه في المنام هل هو حجة يستدل ويحتج بها . قلت لا إذ
يشترط في الاستدلال به أن يكون الراوى ضابطا عند السماع والنوم ليس حال الضبط (باب كتابة
العلم) قوله (ابن سلام) أي محمد أبو عبد الله بن سلام البيهقي قال المقدسي في الكمال سلام
بتخفيف اللام وقد يشده من لا يعرف وقال الدارقطني هو بالتشديد لا بالتخفيف مر في كتاب
الايان . قوله (وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف وبالعين المهملة ابن الجراح بالجيم المفتوحة
وبالراء المشددة وبالمهملة الرأسي يضم الراء وفتح الهمزة وبالسین المهملة من تابعي التابعين بالكوفة أصله
من نيسابور أو سمرقند أو أصبهان قال حماد بن زيد لو شئت لقلت وكيع أرجح من سفيان وقال
الامام أحمد ما رأيت أوعى للعلم ولا أحفظ من وكيع ما رأيت شك في حديث الا يوما واحدا
ولا رأيت معه كتابا قط ولا رقعة وقال هو أحب الى من يحيى بن سعيد . فقيل له كيف قال كان
وكيع صديقا لخص بن غياث فلما ولي القضاء هجره وكيع وكان يحيى صديقا لمعاذ بن معاذ فولى القضاء بغيره
فلم يهجره يحيى وقال ابن معين ما رأيت أفضل من وكيع وكان يفتي بقول أبي حنيفة رضى الله عنه
وكان قد سمع منه شيئا كثيرا مات منصرفا من الحج يوم عاشوراء سنة سبع وتسعين ومائة . قوله
(سفيان) يحتمل أن يراد به الثوري ويحتمل أن يراد به ابن عينة لأن وكيعا يروى عنهما وهما يرويان
عن مطرف ولا قدح بهذا الالتباس في الاسناد لأن أبا كان منهما فهو امام حافظ ضابط عدل
مشهور على شرط البخارى ولذا يروى لهما في الجامع كثيرا لكن قال الغساني في كتاب التقييد هذا
الحديث محظوظ عن ابن عينة ولم ينسبه عليه البخارى قال وقد رواه يزيد العدني بالمهملة المفتوحة
والتون عن الثوري أيضا وتقدم ذكرهما مرارا . قوله (مطرف) بضم الميم وفتح المهملة وكسر
الراء المشددة وبالفاء ابن طريف بالمهملة المفتوحة أبو بكر الكوفي قال ما يسننى أنى كذبت كذبة
وأن لى الدنيا كلها وقال داود بن علي ما أعرف عربيا ولا أعجميا أفضل من مطرف مات سنة احدى
أوائنتين وأربعين ومائة . قوله (الشعبي) بفتح الشين أبو عمرو الكوفي التابعي الجليل مر في باب

وكيع
ابن الجراح

مطرف
ابن طريف

لَا إِلَّا كِتَابُ اللَّهِ أَوْ فَمِنْهُمْ أُعْطِيَهِ رَجُلٌ مُسْلِمٌ أَوْ مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ قَالَ قُلْتُ

فَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ قَالَ الْعَقْلُ وَفِكَكَ الْأَسِيرُ وَلَا يَقْتُلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ حَدَّثَنَا ١١٢

المسلم من سلم المسلمون . قوله ﴿أبى جحيفة﴾ بضم الجيم وفتح المهملة وسكون المثناة التحتانية وبالفاء ببرجعية وهب بن عبد الله السوائي بضم المهملة وتخفيف الواو وبالمدة الكوفي الصحابي روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة وأربعون حديثا ذكر البخارى منها أربعة وكان على رضى الله عنه يكرم أباجحيفة ويسميه وهب الخير وهب الله وكان يحبه ويثق به وجعله على بيت المال بالكوفة توفى النبي صلى الله عليه وسلم وهو لم يبلغ الحلم ومات بها سنة اثنتين وسبعين رضى الله عنه . قوله ﴿هل عندكم﴾ الخطاب لعلى رضى الله عنه والجمع للتعظيم أو لارادته مع سائر أهل البيت أو للآلئفات من خطاب المفرد الى خطاب الجمع على مذهب من قال من علماء المعانى يكون مثله التفاتا وذلك كقوله تعالى «يا أيها النبي اذا طلقتم النساء» اذ لا فرق بين أن يكون الانتقال حقيقة أو تقديرًا عند الجمهور . قوله ﴿كتاب﴾ أى مكتوب من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما سأل ذلك لأن الشيعة كانوا يزعمون أنه صلى الله عليه وسلم خص أهل بيته لا سيما عليا بأسرار من علم الوحي لم يذكرها لغيره - أو لأنه كان يرى فيه علما أو تحقيقا لا يجده عند غيره . قوله ﴿لا﴾ أى لا كتاب عندنا الا كتاب الله وكتاب مرفوع وأعطيه بصيغة المجهول وافتتح الياء والمفعول الأول هو مفعول ما لم بسم فاعله والثانى الضمير والمراد من الفهم المفهوم أى ما يفهم من خوى الكلام ويدرك من بواطن المعانى التى هى غير الظاهر من نصه كرجوه الأقيسة والمفاهيم وسائر الاستنباطات ولا شك أن الناس متفاوتون فيه . قوله ﴿الصحيفة﴾ أى الكتاب وكانت معاقبة بقبضة سيفه اما احتياطوا اما استظهارا واما لكونه منفردا بسمع ذلك والظاهر أن سبب اقتران الصحيفة بالسيف الاشعار بأن مصالح الدين ليست بالسيف وحده بل بالقتل تارة وبالدية تارة وبالعفو أخرى فلا يوضع السيف فى موضع الندى بل يوضع كل فى موضعه فان قلت الاستثناء متصل أم لا . قلت متصل لان المفهوم من الكتاب كتاب أيضا لأن المفاهيم توابع للنطاق . قوله ﴿فما فى هذه﴾ وفى بعضها وما وهى استفهامية بخلاف المذكورة أولا فانها موصولة . قوله ﴿العقل﴾ أى الدية وانما سميت به لان الابل كانت تعقل أى تشد بفساء دار ولى المقتول والمراد أحكاما ومقاديرها وأصنافها وأسنانها . قوله ﴿فكأك﴾ بكسر الفاء هو ما ينفك به وفكه وافنكه بمعنى أى خلصه و﴿الأسير﴾ فاعيل بمعنى المأسور من أسره اذا شده بالأسار وهو القد

أَبُو نَعِيمٍ الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي

بَكْرٍ الْقَافُ بِالْمُهْمَلَةِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَشْدُونَ الْأَسِيرَ بِالْقَدِّ وَسَمِيَ كُلُّ أَخِيذَاسِيرٍ أَوْ أُنْ لَمْ يَشْدُ بِهِ وَالْمَقْصُودُ أَنْ
فِيهَا حِكْمُهُ وَالتَّرْغِيبُ فِي تَخْلِيصِهِ وَأَنَّهُ مِنْ أَنْوَاعِ الْبَرِّ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يَهْتَمَّ بِهِ . قَوْلُهُ ﴿ وَأَنْ لَا يَقْتُلَ
مُسْلِمٌ بَكَافِرٍ ﴾ وَفِي بَعْضِهَا وَلَا يَقْتُلُ . فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ جَازَ عَطْفُ الْجُمْلَةِ عَلَى الْمَفْرُودِ . قُلْتُ هُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ
تَعَالَى « فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا » أَيْ فِيهَا حُكْمُ الْعَقْلِ وَحُكْمُ حُرْمَةِ قِصَاصِ
الْمُسْلِمِ بِالذِّمِيِّ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَقْتُلُ بِالذِّمِيِّ قِصَاصًا وَعَلَيْهِ مَالُكَ وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَذَهَبُ
الْحَنْفِيَّةُ إِلَى الْقِصَاصِ لِمَا رَوَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ السَّلْمَانِيُّ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَتَلَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ
فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَتَلَ قَالَ الْقَاضِي الْبَيْضاوِيُّ أَنَّهُ مُنْقَطِعٌ لَا احْتِجَاجَ بِهِ ثُمَّ أَنَّهُ
خَطَأً إِذَا قِيلَ إِنَّ الْقَاتِلَ كَانَ عَمْرُو بْنُ أُمَيَّةَ وَقَدْ عَاشَ بَعْدَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَنِينَ وَمَقْرُوكُ
بِالْإِجْمَاعِ لِأَنَّهُ رَوَى أَنَّ الْكَافِرَ كَانَ رَسُولًا فَيَكُونُ مُسْتَأْمَنًا لَا ذِمًّا وَأَنَّ الْمُسْتَأْمَنَ لَا يَقْتُلُ بِهِ الْمُسْلِمَ
وَفَاقَا ثُمَّ إِنْ صَحَّ فَهُوَ مَنْسُوخٌ لِأَنَّهُ كَانَ قَبْلَ الْفَتْحِ وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ فِي خُطْبَةٍ
خُطِبَهَا عَلَى دَرَجِ الْبَيْتِ الشَّرِيفِ وَلَا يَقْتُلُ مُؤْمِنٌ بَكَافِرٍ وَلَا ذُو عَهْدٍ فِي عَهْدِهِ . قَالَ وَمَعْنَى كَلَامِهِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ لَيْسَ عِنْدَهُ شَيْءٌ سِوَى الْقُرْآنِ وَأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَخْصُ بِالتَّبْلِيغِ وَالْإِرْشَادِ قَوْمًا
دُونَ قَوْمٍ وَإِنَّمَا وَقَعَ التَّفَاوُتُ مِنْ قَبْلِ الْفَهْمِ وَاسْتِعْدَادِ الْإِسْتِنْبَاطِ وَاسْتِثْنَى مَا فِي الصَّحِيفَةِ احْتِيَاطًا
لِاحْتِمَالِ أَنْ يَكُونَ فِيهَا مَا لَا يَكُونُ عِنْدَ غَيْرِهِ فَيَكُونُ مُنْفَرِدًا بِالْعِلْمِ بِهِ . قَالَ وَقِيلَ كَانَ فِيهَا مِنَ الْإِحْكَامِ
غَيْرُ مَا ذَكَرْنَا وَلَعَلَّهُ لَمْ يَذْكُرْ جُمْلَةً مَا فِيهَا إِذَ التَّفْصِيلُ لَمْ يَكُنْ مَقْصُودًا حِينَئِذٍ أَوْ ذَكَرَهُ وَلَمْ يَحْفَظْهُ
الرَّوَايَةُ قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ فِيهِ مَا يَقْطَعُ بِدَعَةِ الْمُتَشَيْعَةِ الْمُدَّعِينَ عَلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ الْوَصِيُّ وَأَنَّهُ الْمَخْصُوصُ
بِعِلْمٍ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَعْرِفْهُ غَيْرُهُ حَيْثُ قَالَ مَا عِنْدَهُ إِلَّا مَا عِنْدَ النَّاسِ مِنْ
كِتَابِ اللَّهِ ثُمَّ أَحَالَ عَلَى الْفَهْمِ الَّذِي النَّاسُ فِيهِ عَلَى دَرَجَاتِهِمْ وَلَمْ يَخْصُ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ غَيْرِ مَا هُوَ مُمَكِّنُ
فِي غَيْرِهِ . وَأَقُولُ وَفِيهِ إِرْشَادٌ إِلَى أَنَّ لِلْعَالَمِ الْفَهْمُ أَنْ يَسْتَخْرِجَ مِنَ الْقُرْآنِ بِفَهْمِهِ مَا لَمْ يَكُنْ مَنْقُولًا عَنْ
الْمُفْسِّرِينَ لَكِنْ بِشَرْطِ مَوَافَقَتِهِ الْأَصُولَ الشَّرْعِيَّةَ وَفِيهِ إِبَاحَةُ كِتَابَةِ الْأَحْكَامِ وَتَقْيِيدُهَا وَفِيهِ جَوَازُ
السُّؤَالِ مِنَ الْإِمَامِ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِغَايَتِهِ . قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ ﴾ بِضَمِّ النُّونِ وَفَتْحِ
الْمُهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْيَاءِ الْفَضْلُ يَفْتَحُ الْفَاءَ وَسُكُونُ الْمَعْجَمَةِ ﴿ ابْنُ دُكَيْنٍ ﴾ بِضَمِّ الدَّالِ الْمُهْمَلَةِ وَفَتْحِ الْكَافِ وَالْيَاءِ
السَّاكِنَةِ وَالنُّونِ وَهُوَ لَقَبٌ وَاسْمُهُ عَمْرُو وَكَانَ مَزَاحًا مَعَ فَقْهِهِ وَفَضْلِهِ وَدِينِهِ وَأَمَاتِهِ وَاتِّقَانِهِ وَحِفْظِهِ
فِي بَابِ فَضْلٍ مِنْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ . قَوْلُهُ ﴿ شَيْبَانُ ﴾ يَفْتَحُ الْمَعْجَمَةُ مِنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَبُو معاوية النحوي البصري

أَبُو نَعِيمٍ

شَيْبَانُ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ

هَرِيرُهُ أَنَّ خُرَاعَةَ قَتَلُوا رَجُلًا مِنْ بَنِي لَيْثَ عَامَ فَتَحَ مَكَّةَ بِقَتِيلٍ مِنْهُمْ قَتَلُوهُ
فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَكِبَ رَا حِلَّتَهُ فَخَطَبَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ
حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْقَتْلَ أَوْ الْفِيلَ - قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: كَذَا قَالَ أَبُو نُعَيْمٍ. وَاجْعَلُوا عَلَى الشَّكِّ:
الْفِيلَ أَوْ الْقَتْلَ. وَغَيْرُهُ يَقُولُ: الْفِيلَ - شَكَّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَسَلَّطَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَّا وَإِنَّهَا لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ

الشمسي المؤدب مات ببغداد ودفن بمقبرة الخيزران أو في باب التنسنة أربع وستين ومائة في خلافة المهدي
حدث عنه الامام أبو حنيفة وعلي بن الجعدو وبين وفاتهم تسع وسبعون سنة. قوله (يحيى) أي ابن أبي كثير
بفتح الكاف وبالمثناة أبو نصر اليماني البصري كان من العباد مات سنة تسع وعشرين أو اثنتين
ومائتين ومائة. قوله (أي سلمة) بالمهمله واللام المفتوحين عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف كان
وجهه كدينار هرقل مر في كتاب الوحي. قوله (خراعة) بضم المعجمة وبالزاي حتى من الأزدي
سموا بذلك لأن الأزدي لما خرجت من مكة وتفرقت في البلاد تخلف عنهم خراعة وأقامت بها ومعنى
خروج فلان عن أصحابه أي تخلف عنهم. قوله (منهم) أي من خراعة قتل بنو ليث ذلك الخراعي (فأخبر)
بصيغة المجهور والراحلة هي الناقة التي تصلح لأن ترحل ويقال الراحلة المراكب من الابل ذكرًا كان أو أنثى
(والفيل) بالغاء والكاف سفلت الدماء على غفلة وفي بعضها يدلله القتل بالقاف واللام. قوله (أو الفيل)
الذي أرسل الله على أصحابه طيرا أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل حين وصلوا إلى بطن الوادي قريبين
من مكة. قوله (واجعلوه) أي قال أبو نعيم للسامعين اجعلوا هذا اللفظ على الشك وفي بعضها قال
أبو عبد الله أي البخاري اجعلوه على الشك فعلى الأول هو مقول أبي نعيم وعلى الثاني مقول المؤلف
وأما غير أبي نعيم فجازم بلفظ الفيل بالغاء واللام من غير ترديد بينه وبين ما في إحدى النسختين. قوله
(سفلت) بالمعروف والمؤمنين بالياء وبالمجهول والمؤمنون بالواو وفي بعضها بدل عليها عليهم أي على
أهل مكة. قوله (إلا وإنها) فإن قلت ألا لها صدر الكلام فما المعطوف عليه بالواو والمناسب
أن يقال بدون الواو نحو «إلا أنهم هم المستدون». قلت هو عطف على مقدر أي ألا إن الله حبس
عنها الفيل وإنها لم تسفل لأحد ومعنى حلال مكة حلال القتال فيها. فإن قلت لم تلقب المضارع ماضيا ولفظ
بمضى للاستقبال فكيف يجتمعان والظاهر ما في سائر النسخ من لا تحل بكلمة لا. قلت معناه

يحيى
أبي كثر

بَعْدَى أَلَا وَإِنَّهَا حَلَّتْ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ أَلَا وَإِنَّهَا سَاعَتِي هَذِهِ حَرَامٌ
لَا يُخْتَلَى شَوْكُهَا وَلَا يُعْضَدُ شَجَرُهَا وَلَا تُلْتَقَطُ سَاقُطَتُهَا إِلَّا لِمُنْشِدٍ مَنْ قُتِلَ فِيهِ
بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ إِمَّا أَنْ يُعْقَلَ وَإِمَّا أَنْ يُقَادَ أَهْلُ الْقَتِيلِ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ

لم يحل الله في الماضي بالحل في المستقبل . قوله «ساعتي هذه» أى في ساعتي التى أنكلم فيها وهى بعد
الفتح و«حرام» خبر لقوله إنها فان قلت ما بال الخبر ليس مطابقا للبتداء . قلت لفظ حرام وان كان
في الأصل صفة مشبهة لكنه اضمحل وصفيته لغلبة الاسمية عليه فساوى التذكير والتانيث فيه أو
أنه مصدر يستوى فيه التذكير والتانيث والتثنية والجمع . قوله «لا يختلى» أى لا يجوز يقال اختلته
أى حرزته وقطعته وذكر الشوك دال على منع قطع سائر الأشجار بالطريق الأولى «ولا يعضد» أى
لا يقطع و«ساقطتها» أى ما سقط فيها بغفلة المالك أى اللفظة و«لمنشد» أى لعرف وأما بالبها فيقال
له ناشد لا لمنشد . قال في شرح السنة : المؤذى من الشوك كالعوسج لا بأس بقطعه كالحيوان المؤذى
فيكون من باب تخصيص الحديث بالقياس وكذا لا بأس بقطع اليا بس كما فى الصيد الميت وأما
لقطنها فقيل ليس لواحد غير التعريف أبدا ولا يملكها بحال ولا يتصدق بها الى أن يظهر
بصاحبها بخلاف لقطة سائر البقاع وهو أظهر قولى الشافعى وذهب مالك والأكثرون الى أنه
لا فرق بين لقطة الحل والحرم وقالوا معنى إلا لمنشد أنه يعرفها كما يعرفها فى سائر البقاع حولا كاملا
حتى لا يتوهم أنه إذا مady عليها وقت الموسم فلم يظهر مالكمها جاز يملكها . وأقول هذا لا يناسب
المقام لأن الكلام ورد فى الفضائل المختصة بمكة وحينئذ لا يبقى الاختصاص ويجوز عند الشافعى
وعى البهائم فى كلاً الحرم خلافا لآبى حنيفة وأحمد رضى الله عنهم . قوله «فمن قتل» بضم الفاف
فان قلت المقتول كيف يكون بخير النظرين . قلت المراد أهله وأطلق عليه ذلك لأنه هو السبب له . الخطأ
فيه حذف وتقديره من قتل له قتيل وسائر الروايات تدل عليه . وقال أيضا والأكثر على إباحة الشوك
ويشبه أن يكون المحظور منه الشوك الذى ترعاه الأبل وهو مارق منه دون الشوك الصلب الذى لا
ترعاه فيكون بمنزلة الخطب ونحوه . قوله «يعقل» مشتق من العقل وهو الدية . يقال عقلته أى
أعطيت ديته و«أهل القتل» مفعول مالم يسم فاعله و«يقاد» بالقاف والقود القصاص يقال أقدت القاتل
بالمقتول إذا اقتضت منه ومفعول مالم يسم فاعله ضمير فيه راجع الى المقتول فان قلت هل يجوز

الْيَمِّنَ فَقَالَ اكْتُبْ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ اكْتُبُوا لِأَبِي فَلَانَ فَقَالَ رَجُلٌ
مِنْ قُرَيْشٍ إِلَّا الْأَذْخَرَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّا نَجْعَلُهُ فِي يُونْتَنَا وَقُبُورِنَا فَقَالَ

الاقتصاص في الحرم . قلت جاز عند الشافعي وأما لفظ الحديث فلا ينفي ولا يثبت ولا بد من حمل
لفظ القتل على العمد العدوان حتى يتصور القصاص فيه . فإن قلت إذا جاز القصاص في الحرم فلم
أنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم على خزاعة إذ ما كان سبب الخطبة إلا الرد على فعلهم . قلت لعلمهم
قتلوا غير القاتل من بني ليث على ما هو عادة الجاهلية . فإن قلت فما الذي أحل لرسول الله صلى الله
عليه وسلم ولم يحل لاحد بعده لجواز القصاص لنا فيه والقتال مع الكفار لو تحصنوا والعياذ بالله
بالحرم وجواز كل قتل وقتال بحق كما جاز له ذلك وامتناع القتل والقتال بغير الحق كما كان ممتنعا عليه
قلت الجواب ما قال الشافعي أن معناه تحريم نصب القتال عليهم بما يعم كل منجنيق وغيره إذا أمكن
اصلاح الحال بدون ذلك بخلاف ما اذا تحصنوا في بلد آخر فانه يجوز قتالهم على كل حال بكل شيء
والله أعلم وفي بعض النسخ يفاد بالفاء يقال أفدت المال أى أعطيته وفي بعضها يفادى يقال فاداه
وفداه أى أعطى فداهه . فإن قلت فيلزم التكرار سواء كان من الأجوف أو من الناقص أى هو بمعنى
يعقل بعينه . قلت فعلى هذا التقدير يخصص العقل بالدية التي تتحملها العاقلة وهي دية القتل الخطأ والفداء
بدية يتحملها الجاني . فإن قلت فهل هو من باب تنازع الفعلين على لفظ الأهل . قلت نعم قالوا وفيه
أى على تقدير القاف حجة للشافعي في أن الولي بالخيار بين القصاص وبين أخذ الدية وأن له إيجاب
الجاني على أى الأمرين شاء وقال مالك ليس للولي إلا القتل أو العفو وليس له الدية إلا برضا الجاني
وقال أهل العراق ليس له إلا القصاص فإن ترك حقه منه لم يكن له أن يأخذ الدية وفيه أيضا دلالة
لمن يقول القاتل عمدا يجب عليه أحد الأمرين الدية أو القصاص وهو أحد قولى الشافعي والثاني أن
الواجب القصاص لا غير وإنما تجب الدية بدله بالاختيار . قوله ((لأبي فلان أى لأبي شاه)) بالشين المعجمة
وبالهاء في الوقف وفي الدرج ولا يقال بالناء قالوا ولا يعرف اسم أبي شاه هذا وإنما يعرف بكنتيه وهو
كلبي يبنى وقيل للبغاري أى شيء . كتب له قال هذه الخطبة . قوله ((رجل من قريش)) أى العباس
((إلا الأذخر)) بكسر الهمزة وسكون المعجمة وكسر الحاء المنقطة هو نبت معروف طيب الرائحة . قوله
((يونتانا)) لأنه يسقف به البيت فوق الخشب وقبورنا لأنه يسد به فرج اللحد المتخللة بين اللبنيات
فإن قلت ليس في كلام العباس ما يستثنى الأذخر منه فما المستثنى منه . قلت مثله ليس مستثنى بل هو تلقين بالاستثناء

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا الْأَذْخَرَ إِلَّا الْأَذْخَرَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يَقَالُ يُقَادُ
بِالْقَافِ فَقِيلَ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ أَيُّ شَيْءٍ كَتَبَ لَهُ قَالَ كَتَبَ لَهُ هَذِهِ الْخُطْبَةُ
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ أَخْبَرَنِي

١١٣

فكانه قال قل يا رسول الله لا يختل شوكم أو لا يعضد شجرها إلا الأذخر وأما الواقع في لفظه صلى الله عليه وسلم فهو ظاهر أنه استثناء من كلامه السابق . فإن قلت كيف جاز وشرط الاستثناء الاتصال بالمستثنى منه وهنا قد وقع الفاصلة . قلت جاز الفصل عند ابن عباس فلعل أباه أيضا يجوز ذلك أو الفصل كان يسيرا وهو جائز اتفاقا ولئن سلمنا عدم الجواز فيقدر تكرار لفظ لا يختل شوكم فيكون استثناء من المعاد لا من الأول وفي بعضها إلا الأذخر مرتين فالثاني تأكيد للأول . فإن قلت هل هو حجة لمن جوز إفتاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاجتهاد وجوز تفويض الحكم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فيحكم بدون اجتهاد . قلت لا لاحتمال أنه صلى الله عليه وسلم أوحى إليه في الحال باستثناء الأذخر وتخصيصه من العموم أو أوحى إليه قبل ذلك أنه إن طلب أحد استثناء شيء منه فاستثنه أو لمسا علم أنه محتاج إليه استثنى بحكم الضرورات تبيح المحظورات قال ابن بطال : فيه إباحة كتابة العلم وكره قوم كتابة العلم لأنها سبب لضياع الحفظ والحديث حجة عليهم ومن الحجة أيضا ما اتفقوا عليه من كتابة المصحف الذي هو أصل العلم وكان للنبي صلى الله عليه وسلم كتاب يكتبون الوحي وقال الشعبي إذا سمعت شيئا فأكثبه ولو في الحائط . أقول محل الخلاف كتابة غير المصحف ما اتفقوا عليه لا يكون من الحجة عليهم وفي صحيح مسلم لا تكتبوا عن غير القرآن ومن كتب عن غير القرآن فليمحجه الحديث وكان بين الساف الاختلاف في كتابة غير القرآن ثم أجمع المسلمون على جوازها بل على استحبابها وأجابوا عن هذا الحديث بأنه في حق من يوثق بحفظه ولا يخاف اتكاله على الكتابة ونحو حديث أبي شاه على من لا يوثق بحفظه أو بأنه كان النهي حين خيف اختلاطه بالقرآن فما أمر ذلك بسبب اشتغال القرآن أذن في الكتابة أو بأن النهي عن كتابة الحديث مع القرآن في صحيفة واحدة فلا يختلط فيشبهه على القاري . أو أنه نهى تنزيه أو أنه منسوخ . قال البخاري رضي الله عنه من حدثنا على بن عبد الله عن أي بن المديني الإمام وكان ابن عيينة يقول مع أنه شيخه تعلمت منه أكثر مما تعلم مني وكان يسميه جنة الوادي من في

وَهَبُ بْنُ مُنْبِهٍ عَنْ أَخِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ مَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ أَكْثَرَ حَدِيثًا عَنْهُ مِنِّي إِلَّا مَا كَانَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو

باب الفهم في العلم . قوله ((سفيان)) بالحركات الثلاث فيه . ابن عيينة بضم العين تصغير العين تقدم
في أول الكتاب . قوله ((عمرو)) هو بالواو ابن دينار أبو محمد المكي الجعفي بضم الجيم وفتح الميم
وبالمهمله التابعي أحد الأئمة المجتهدين أصحاب المذاهب . الأثرم بفتح الهمزة وسكون المثله وبالمهمله
مشتقا من الثرم بالتحريك وهو سقوط الثانية قال ابن عيينة حديث أسمعه منه أحب الى من عشرين
من غيرهم مات سنة ست وعشرين ومائة وإنما قال أخبرني لأنه لا شريك له في السماع عند الاخبار له والفرق
بين الاخبار والتحديث مر مرارا عند من يفرق بينهما . قوله ((وهب)) بفتح الواو وسكون الهاء ((ابن
منبه)) بضم الميم وفتح النون وكسر الموحدة الشديدة ابن كامل الصنعاني التابعي الجليل المشهور بمعرفة
الكتب الماضية قال قرأت من كتب الله تعالى الذين وتسعين كتابا وهو من أبناء الفرس الذين بعثهم كسرى
إلى اليمن وقيل أصله من هراء مات سنة أربع عشرة ومائة . قوله ((أخيه)) أي همام بفتح الهاء وشدة
الميم ابن منبه وهو أيضا تابعي وكان أكبر من وهب توفي سنة إحدى وثلاثين ومائة مرفى باب حسن
اسلام المرو . وهؤلاء تابعيون من أهل الفرس يروى بعضهم عن بعض لأن أبا عمرو أيضا فارسي قوله
((أكثر)) بالنصب ويحتمل الرفع أيضا وهو أفعل التفضيل وجاز وقوع الفاصل بينه وبين لفظ من لاسيما
ليست أجنبية . و((عبد الله بن عمرو)) هو ابن العاص الصحابي الجليل سبق في باب المسلم من سلم المسلمون
وإنما قلت ان رواية عنه مع كثرة ما حمل لأنه سكن مصر وكان الواردون إليها قليلا بخلاف أبي هريرة
رضي الله عنه فإنه استوطن المدينة وهي مقصد المسلمين من كل جهة . فإن قلت ((الما كان)) أهو
استثناء متصل أم منقطع . قلت يحتمل الإيقاع أي لكس الذي كان من عبد الله أي الكتانة لم يكن
منى والخبر محذوف بقرينة باقي الكلام سواء يلزم منه كونه أكثر حديثا إذ العادة جارية على أن
شخصين إذا لازما شيئا مثلا وسمما منه الأحاديث يكون الكاتب أكثر حديثا من غيره
ويحتمل الاتصال نظرا إلى المعنى إذ حدثنا وقع تمييزا والتمييز كالحكموم عليه فكانه قال ما أحد حديثه
أكثر من حديثي إلا أحاديث حصلت من عبد الله وفي بعض الروايات ما كان أحد أكثر حديثا عنه
مى إلا عبد الله بن عمرو فإنه كان يكتب ولا أكتب . فإن قلت فعل الصحابي كيف دل على جواز
الكتابة الذي هو المقصود من الباب . قلت إن قلنا أن قول الصحابي وفعله حجة فظاهر وإلا فالاستدلال

عمرو
ابن دينار

وهب
ابن منبه

فَأَنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَلَا أَكْتُبُ تَابِعَهُ مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا اشْتَدَّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَجَعَهُ قَالَ ائْتُونِي بِكِتَابٍ أَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بَعْدَهُ قَالَ عُمَرُ إِنَّ النَّبِيَّ

انما هو بتقرير الرسول صلى الله عليه وسلم كتابته . قوله «تابعه» أى تابع وهما معمر وهى متابعة
ناقصة سهلة المأخذ حيث ذكر المتابع عليه معنى همام ثم يحتمل أن يكون بين البخارى وبين معمر الرجال
المذكورون بعينهم ويحتمل أن يكون غيرهم كما يحتمل أن يكون من باب التعليق عن معمر . قوله «معمر» بفتح
الميمين وسكون المهملة بينهما «ابن راشد» مر في كتاب الوحي وهمام هو الذى تقدم ذكره آنفاً أخوه وهب
وفائدة المتابعة التقوية . قوله «حدثنا يحيى بن سليمان» بن يحيى بن سعيد الجعفى الكوفى أبو سعيد سكن مصر
ومات بها سنة سبع أو ثمان وثلاثين ومائتين . قوله «ابن وهب» عبد الله بن وهب بن مسلم
المصرى أبو محمد مر في باب من برد الله به خيراً . قوله «يونس» بن يزيد القرشى الأبلى مولى
معاوية و «ابن شهاب» أى الزهرى وقد حفظ القرآن في ثمانين ليلة قال الشافعى لولاه لذهبت السنن
من المدينة . و «عبيد الله بن عبد الله» بن عتبة بن مسعود أبو عبد الله الفقيه الأعشى المدنى أحد الفقهاء
السبعة بالمدينة تقدموا في كتاب الوحي رضى الله عنهم . قوله «بكتاب» فان قلت حق الظاهر أن يقال
ائتوني بما يكتب به الشئ كالقلم والدواة . قلت هو من باب الحذف أى ائتوني بأدوات الكتاب أى
الكتابة إدا الكتاب والكتابة بمعنى واحد وذلك نحو «واسئل القرية» أو أراد بالكتاب ما من شأنه أن
يكتب فيه نحو الكاغد والكتف . فان قلت ما معنى أكتب ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان أمياً
قلت الأسمى من لا يحسن الكتابة لا من لا يقدر على الكتابة وقد ثبت في الصحيح أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كتب بيده أو هو من باب المجاز أى أمر بالكتابة نحو كما الخليفة الكعبة أى أمر
بالكسوة «وأكتب» مجزوم جواباً للامر ويجوز الرفع بالاستئناف . قوله «ان تضلوا» وفى بعضها
لا تضلوا بكسر الضاد . الجوهرى: الضلالة ضد الرشاد وضللت بفتح اللام أضل بكسر الضاد وهى الفصيحة
وأهل العالية يقولون ضللت بالكسر أضل بالفتح وجاء يضل بالكسر بمعنى ضاع وهلك . فان قلت لا تضلوا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَلَبَهُ الْوَجَعُ وَعِنْدَنَا كِتَابُ اللَّهِ حَسْبُنَا فَاخْتَلَفُوا وَكَثُرَ
 اللَّغَطُ قَالَ قَوْمُوا عَنِّي وَلَا يَنْبَغِي عِنْدِي التَّنَازُعُ فَخَرَجَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ إِنَّ
 الرِّزْيَةَ كُلَّ الرِّزْيَةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ كِتَابِهِ

نهي أو نفي. قلت نفي وقد حذف النون لأنه بدل من جواب الأمر وقد جوز بعضهم تعدد جواب
 الأمر من غير حرف العطف، قوله «حسبنا» أي كافينا وهو خير مبتدا محذوف. و«اللغط» بفتح اللام
 وبالمعجمة ساكنة ومفتوحة هو الصوت والجلبة. قوله «قوموا عني» أي قوموا مبتعدين عني
 وهو مستعمل باللام أيضا نحو «قوموا لله قانتين» وبالي نحو «إذا قمتم إلى الصلاة» وبالباء نحو قام بأمر
 كذا وبغير صلة نحو قام زيد وتختلف المعاني بحسب الصلوات لتضمن كل صلاة معنى يناسبها. قوله «عندي»
 وفي بعضها عني أي عن جهتي. و«الرزية» المصيبة يقال رزأته رزية أي أصابته مصيبة ويجوز تشديد
 الياء بالادغام نحو رزية. قوله «حال» أي حيز أي صار حاجزا. الخطابي: هذا يتأول على وجهين أحدهما
 أنه أراد أن يكتب اسم الخليفة بعده لئلا يختلف الناس ولا يتنازعوا فيؤديهم ذلك إلى الضلال والآخر
 أنه صلى الله عليه وسلم قد هم أن يكتب لهم كتابا يرتفع معه الاختلاف بعده في أحكام الدين شفقة
 على أمته وتخفيفا عنهم فلما رأى اختلاف الصحابة في ذلك قال قوموا من عندي وتركهم على ما هم
 عليه ووجه ما ذهب إليه عمر رضي الله عنه أنه لو زال الاختلاف بأن ينص على كل شيء باسمه لعدم
 الاجتهاد في طلب الحق ولاستوى الناس ولبطلت فضيلة العلماء على غيرهم. فان قيل كيف يجوز
 لعمر أن يعترض على ما رآه الرسول صلى الله عليه وسلم في أمر الدين ولا يسرع إلى قبوله أفتراه
 حاف أن يتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير الحق أو يجرى على لسانه الباطل حاشاه عن ذلك
 فلنا لا يجوز على عمر أن يتوهم الغلط على رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يظن به التهمة في حال
 من الأحوال إلا أنه لما نظر قد أكمل الله الدين وتم شرائعه وقد غلب الوجدع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وأصلته الوفاة وهو بشر يعتز به من الآلام ما يعتري البشر أشفق أن يكون ذلك القول
 من نوع ما يتكلم به المريض مما لا عزيمة له فيه فيجده المنافقون سبيلا إلى تليس أمر الدين وقد كان
 أيضا صلى الله عليه وسلم يرى الرأي في الأمر فيراجع أصحابه في ذلك إلى أن يعزم الله له على شيء.
 كما راجعوه يوم الحديبية فيما كتب بينه وبين قريش فاذا أمر بشيء أمر عزم لم يراجع فيه ولم يخالف

بَابُ الْعِلْمِ وَالْعِظَةِ بِاللَّيْلِ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مَعْمَرٍ

عليه وأكثر العلماء جوزوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم الاجتهاد فيما لم ينزل عليه الوحي وهو يحتمل الخطأ ولكنهم مجمعون على أن تقريره على الخطأ غير جائز ومعلوم أن الله سبحانه وتعالى وإن كان رفع درجته فوق الخلق كلهم فإنه لم يبرئه من سمات الحدث والمريض موضوع عنه والقلم عن التامني مرفوع وقدسها في صلاته فلم يستذكر أن يظن به حدوث بعض هذه الأمور في مرضه فلذلك رأى عمر رضي الله عنه المصلحة في التوقف والله أعلم ومع هذا كله يجب أن يعلم أن ذلك القول منه لو كان عريضة لأضاء الله تعالى هذا آخر كلامه قال ابن بطال وفيه شاهد على بطلان ما يدعيه الشيعة من وصاية رسول الله صلى الله عليه وسلم بالإمامة لأنه لو كان عند علي رضي الله عنه عهد من الرسول صلى الله عليه وسلم أو وصية لأحال عليها وفيه من فقه عمر رضي الله عنه أنه خشي أن يكتب النبي صلى الله عليه وسلم أمورا ربما عجزوا عنها فاستحقوا عليها العقوبة لأنها منصوبة لا مجال للاجتهاد فيها وإنما قال حسبنا كتاب الله لقوله تعالى « ما فرطنا في الكتاب من شيء » وقنع به وأراد الترفية عن النبي صلى الله عليه وسلم لا شتداد مرضه فعمر أفتقه من ابن عباس حين أكتفى بالقرآن ولم يكتب به ابن عباس وفيه دليل على أن للإمام أن يوصي عند موته وفي تركه الكتاب الإباحة للاجتهاد لأنه وكلهم إلى أنفسهم واجتهادهم قال المازري. فإن قيل كيف جاز للصحابة الاختلاف في هذا الكتاب وكيف عصوه في أمره فالجواب أن الأوامر تفارقتها قرائن تنقلها من الوجوب إلى الندب أو الإباحة أو غير ما فلعله ظهر منه من القرائن ما دل على أنه لم يوجب ذلك عليهم بل جعله إلى اختيارهم فاختلف اختيارهم بحسب الاجتهاد ولعل عمر خاف أن المنافقين يتطرقون إلى القدح فيما اشتهر من قواعد الاسلام بكتاب يكتب في خلوة وآحاد ويضيفون إليه ما يشبهون به على الذين في قلوبهم مرض وهذا قال القرآن حسنا. التووى: اعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم معصوم من الكذب ومن تغيير شيء من الأحكام الشرعية في حال صحته وحال مرضه ومن ترك بيان ما أمر بيانه وتبليغ ما أوجب الله تبليغه وليس هو معصوما من الأمراض والاسقام المارضة للأجسام بما لا ينقص فيه ولا فساد في شريعته قال وقول عمر حسبنا كتاب الله رد على من نازعه لاعلى أمر النبي صلى الله عليه وسلم قال وكانت النبي صلى الله عليه وسلم بالكتاب حين ظهر له أنه مصلحة أو أوحى إليه بذلك ثم ظهر أن المصلحة تركه أو أوحى إليه بذلك ونسخ والله أعلم بحقيقة الحال في باب التسم والعظة بالليل وفي بعضها

عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ هِنْدَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ وَعَمْرٍو وَيَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ
 هِنْدَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ اسْتَيْقِظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَقَالَ
 سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أُنْزِلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْفَنِّ وَمَاذَا فُتِحَ مِنَ الْخَزَائِنِ أَيْقِظُوا

بدل والعظة واليقظة . قوله (صدقة) بالمهملتين المفتوحتين وبالقاف ابن الفضل المروزي أبو
 الفضل مات سنة ست وعشرين ومائتين . قوله (هند) هي بنت الحارث الفارسية وقيل القرشية
 روى لها الجماعة ويجوز فيها الصرف ومنعه . قوله (أم سلمة) بفتح المهمله واللام زوج النبي صلى الله
 عليه وسلم أم المؤمنين هند بنت أمية المخزومية تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وقعة بدر
 وكانت من أجل الناس روى لها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثمائة وثلاثة وسبعون حديثا
 ذكر البخاري منها ثلاثة عشر هاجرت الهجرتين ماتت سنة تسع وخمسين وصلى عليها أبو هريرة
 ودفنت بالبقيع وكانت آخر أمهات المؤمنين وفاة رضى الله عنها وفي بعض النسخ بعد لفظ سلمة ح
 أى صورة مسمى لفظه الحاء وهو إما إشارة الى التحويل من اسناد الى آخر قبل ذكر الحديث أو
 الى الحائل بينهما أو الى الحديث أو الى صح ومر شرحه . قوله (وعمره) بالواو مجرورا عطفا على
 معمر أى حدثنا صدقة قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو عن يحيى وعن يحيى أيضا عن الزهري يعنى ابن
 عيينة يروى هذا الحديث عن شيوخ ثلاثة وفي بعضها مرفوعا فبعناه أخبرنا ابن عيينة قال عمرو
 ويحتمل أن يكون تعليقا من البخارى عنه والظاهر الأصح هو الأول و(عمرو) هو ابن دينار المكي
 الجمحي الاثرم وقد مر في الباب السابق آنفا . و(يحيى) هو ابن سعيد الأنصاري وتقدم في أول الصحيح
 قوله (عن امرأة) والمراد بها هند المذكورة وفي بعضها هند بدل امرأة فان قلت شرط البخارى على
 ما اشتهر أن تكون شيوخه مشاهير ولا أقل من أن لا يكون مجهولا فكيف روى لها . قلت يحتمل
 في المتابعات ما لا يحتمل في الأصول وهنا ذكر متابعة أوليست بجهولة إذ الرواية السابقة قرينة معينة
 معرفة لها . قوله (استيقظ) أى تيقظ ومعناه تنبه من النوم . قوله (ذات ليلة) أى في ليلة ولفظ ذات مقم
 للتأكيد . الزعشرى : هو من باب اضافة المسمى الى اسمه . الجوهرى : أما فولهم ذات مرة وذوات صباح فهو
 من ظروف الزمان التى لا تمكن تقول لقيته ذات يوم وذات ليلة . قوله (سبحان الله) سبحان بمعنى التسبيح
 وهو التنزيه منصوب على المصدر والعرب تقول ذلك فى مقام التعجب وقال النحاة انه من ألفاظ التعجب وما

صدقة
 ابن الفضل

صَوَاحِبَاتِ الْحَجَرِ قُرْبَ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةٌ فِي الْآخِرَةِ .

بَابُ السَّمْرِ بِالْعِلْمِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ
حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ وَأَبِي بَكْرٍ بْنِ سُلَيْمَانَ

١١٦
السَّمْرِ
بِالْعِلْمِ

في ماذا استفهامية متضمنة معنى التعجب والتعظيم وعبر عن الرحمة بالخزائن لقوله خزائن رحمة ربي وعن العذاب بالفن لأنها أسباب مؤدية الى العذاب . قوله (الليلة) بالنصب يعنى أنه صلى الله عليه وسلم رأى في المنام أنه سيقع بعده فن وتفتح لهم الخزائن وعرف عند الاستيقاظ حقيقة التعبير وغيره أو أنه أوحى اليه في اليقظة ذلك اما قبل النوم واما بعده وهو من المعجزات لأنه قد وقعت الفن كما هو مشهور وفتح الخزائن حيث تسلطت الصحابة على فارس والروم . قوله (أيقظوا) بفتح الهمزة أى نبهوا والصواب مفعول به ويجوز كسر الهمزة أى انتبهوا والصواب منادى لو صحت الرواية به والصوابات جمع الصاحبة ويراد به أزواج النبي صلى الله عليه وسلم . قوله (قرب) أصله للتقليل ويستعمل للتكثير كثيرا كما في هذا الحديث وفيه سبع لغات وفعلها التى تتعلق هى به يجب أن يكون ماضيا ويحذف غالبا وتقديره رب كاسية عارية عرفتها والمراد اما اللاتى يلبسن وبقى الثياب التى لا تمنع ادراك لون البشرة معاقبات فى الآخرة فندبهن الى الصدقة وحضرن على ترك السرف فى الدنيا بأن يأخذن منها أقل من الكفاية ثم تصدقن بما سوى ذلك وفيه أن للرجل أن يوقظ أهله بالليل للصلاة ولذا ذكر الله لاسيما عند آية تحدث أو رؤيا مخوفة وجواز قول سبحانه الله عند التعجب ندبة ذكر الله بعد الاستيقاظ وغير ذلك . الطيبي: رب كاسية كاليان لموجب استيقاظ الأزواج أى لا ينبغي لمن أن يتغافلن ويعتمدن على كونهن أهالى رسول الله صلى الله عليه وسلم أى رب كاسية حلة الزوجية المشرقة بها وهى عارية عنها فى الآخرة لا ينفعها اذا لم تضممها مع العمل قال تعالى « فلا أنساب بينهم » (باب السمر بالعلم) باضافة الباب اليه وفى بعضها فى العلم . و (السمر) الحديث بالليل قوله (سعيد بن عفير) بضم المهملة وفتح الفاء المصرى مر فى باب من يرد بالله به خيرا و (الليث) هو ابن سعد الفهمى المصرى سبق فى أول الصحيح . قوله (عبد الرحمن بن خالد) بن مسافر أبو خالد ويقال أبو الوليد المصرى مولى الليث بن سعد وروى

أَبْنِ أَبِي حَتْمَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ صَلَّى بِنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ فَإِنْ رَأَسَ مِائَةَ سَنَةٍ

عنه الليث وكان أكبر منه توفي سنة سبع وعشرين ومائة . قوله (سالم) أي ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب مر في باب الحياء من الأيمان . قوله (أبي بكر بن سليمان بن أبي حنيفة) بفتح المهملة وسكون المثناة واسمه عبد الله بن حذيفة وأبو بكر معروف بكنيته وهو تابعي قرشي عدوي . قوله (صلى بنا) روى بعضها صلى لنا . فان قلت الصلاة لله لا لهم . قلت معناه صلى إماما لنا . و (العشاء) بكسر العين والمد يريد به صلاة العشاء وهي الصلاة التي وقتها بعد غروب الشفق . الجوهرى : هو من صلاة المغرب إلى العتمة والعشاءان المغرب والعتمة وزعم قوم أنه من الزوال إلى الفجر والعشاء بالفتح والمد الطعام قوله (أرأيتكم) بهمزة الاستفهام وفتح الراء والخطاب . فان قلت الروية فيه بمعنى العلم أو بمعنى الابصار . قلت بمعنى الابصار و (لَيْلَتَكُمْ) مفعول به وكم حرف لا عمل له من الاعراب ولو كان اسما لكان مفعول رأيت فيجب أن يقال أرأيتموكم لأن الخطاب لجماعة وإذا كان لجماعة وجب أن يكون بالتاء والميم كما في علمتوكم رعاية للتطابقة . فان قلت فهذا يازمك أيضا في التاء فان التاء اسم فيجب أن يكون أرأيتموكم . قلت لما كان الكاف والميم مجرد الخطاب اختصرت من التاء والميم بالتاء وحدها للعلم بأنه جمع بقول (كم) والفرق بين حرف الخطاب واسم الخطاب أن الاسم يقع مسندا ومسندا إليه والحرف علامة يستعمل مع استقلال الكلام واستغنائه عنها باعتبار المسند والمسند إليه فوزانها وزان التوين ويا النسبة وأيضا اسم الخطاب يدل على عين ومعنى الخطاب وحرفه لا يدل إلا على الثاني . قوله (فان رأس) وفي بعضها على رأس . فان قلت فاسم إن . قلت فيه ضمير الشأن . النووى : المراد أن كل من كان تلك الليلة على الأرض لا يعيش بعدها أكثر من مائة سنة سواء قل عمره قبل ذلك أم لا وليس فيه نفي عيش أحد بعد تلك الليلة فوق مائة سنة . قال وفيه احتراز عن الملائكة وقد احتج بهذه الأحاديث من شذ من المحدثين فقال الحضر عليه السلام ميت والجمهور على حياته ووجوده بين أظهرنا ويؤولون الحديث على أنه كان على البحر لا على الأرض . وقال بعضهم هذا على سبيل الغالب . فان قلت فما تقول في عيسى . قلت ليس هو على ظهر الأرض بل في السماء وهو من النواذر . فان قلت فما قولك في إبليس . قلت إما أنه ليس على الأرض بل في الهواء أو في النار أو المراد من لفظ من هو الإنس والله أعلم . قال ابن بطال : إنما أراد الرسول صلى الله عليه

أبو بكر
ابن سليمان

١١٧ مِنْهَا لَا يَبْقَى مَن هُوَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَتُّ فِي بَيْتِ خَالَتِي مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا فِي لَيْلَتِهَا فَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ جَاءَ

وسلم أن هذه المدة تحترم الجيل الذي هم فيه فوعظهم بقصر أعمالهم وأعلمهم أن أعمارهم ليست كأعمار من تقدم من الأمم ليجتهدوا في العبادة . قوله ﴿ حدَّثنا آدم ﴾ أى ابن أبى لباس أبو الحسن التيمى ويقال التيمى الخراسانى مر فى باب المسلم من سلم . قوله ﴿ الحكم ﴾ بالمهمله والكاف المفتوحين ابن عتيبة بضم المهمله وبالفوقانية ابن المنهال أبو محمد أو أبو عبد الله مولى امرأة من بنى عدى بن كندة الكوفى الفقيه العابد القانت صاحب السنة قال الأزاعى قال لى يحيى بن أبى كثير بنى وعطاء وأصحابه أحياء ألقيت الحكم بن عتيبة . قلت نعم قال أما إنه ما بين لابتها أفقه منه وقيل كان إذا اجتمع علماء الناس فى مسجد منى كانوا كلهم عيالاً عليه وكان إذا قدم المدينة أدخلوا له سارية النبى صلى الله عليه وسلم يصلى إليها مات سنة ثلاث عشرة أو أربع عشرة وأخمس عشرة ومائة . قوله ﴿ سعيد بن جبیر ﴾ بضم الجيم وفتح الموحدة والواو الكوفى قتله الحجاج وتقدم فى كتاب الوحى . قوله ﴿ ميمونة بنت الحارث ﴾ بالمثلثة الهلالية أم المؤمنين تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ست أو سبع من الهجرة روى لها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة وأربعون حديثاً خرج البخارى منها ثمانية توفيت سنة احدى وخمسين وقيل سنة ست وستين بسرف فى المكان الذى تزوجها فيه الرسول صلى الله عليه وسلم وهو بفتح السين وكسر الراء وبالفاء وصلى عليها عبد الله بن عباس رضى الله عنهم قيل انها آخر أزواج النبى صلى الله عليه وسلم إذ لم يزوج بعدها وهى أخت لبابة بضم اللام وبموحدة خفيفة مكررة بنت الحارث الهلالية زوجة العباس وأم أولاده عبد الله والفضل وغيرها وهى أول امرأة أسلمت بعد خديجة وكان النبى صلى الله عليه وسلم يزورها وهى لبابة الكبرى وأختها لبابة الصغرى أم خالد رضى الله عنهم . قوله ﴿ فى ليلتها ﴾ أى المختصة بها بحسب قسم النبى صلى الله عليه وسلم بين الأزواج . قوله ﴿ فصلى ﴾ فان قلت فما وجه صحة الفاء ههنا إذ الصلاة

الحكم
ابن عتيبة

أم المؤمنين
ميمونة
بنت الحارث

إِلَى مَنْزِلِهِ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ نَامَ ثُمَّ قَامَ ثُمَّ قَالَ نَامَ الْغُلِيمُ أَوْ كَلِمَةً تُشَبِّهُهَا
ثُمَّ قَامَ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى خَمْسَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ صَلَّى
رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ نَامَ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيطَهُ أَوْ خَطِيطَهُ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ

ثم المجيء ليس بعد الكون عندها . قلت هي الفاء التي تدخل بين الجمل والمفصل لأن التفصيل إنما
هو عقيب الاجمال ذكره الزحشرى في قوله تعالى «فَانْهَوا فَاوَا فَاِنْ اَنْهَوْا فَاِنْ اَنْهَوْا فَاِنْ اَنْهَوْا» . قوله ﴿ثُمَّ
جَاءَ﴾ أى من المسجد الى منزله في تلك الليلة أى بيت ميمونة ولفظ نام يحتمل الاخبار لميمونة مثلاً
والاستفهام عن ميمونة وحذف الهمة لقربة المقام . و﴿الغليم﴾ تصغير الغلام بالياء المشددة وهذا هو
تصغير الشفقة نحو يا بنى والمراد منه عبد الله . قوله ﴿أَوْ كَلِمَةً﴾ هذا شك من ابن عباس . فان قلت
مقول القول شرطه أن يكون كلاماً لا كلمة . قلت الكلمة تطلق على الكلام أيضاً نحو كلمة الشهادة
ولفظ يشبهها قربة له ولم يعلم أنه صلى الله عليه وسلم صلى بهذا القيام شيئاً أم لا . قوله ﴿ثُمَّ صَلَّى
رَكَعَتَيْنِ﴾ فان قلت ما فائدة الفصل بينه وبين الخمس ولم يجمع بينهما بأن يقال فصلى سبع ركعات
قلت إما لأنه صلى الخمس بسلام والركعتين بسلام أو أن الخمس باقتداء ابن عباس به والركعتين
بغير اقتدائه . قوله ﴿غَطِيطَهُ﴾ الغطيط الشخير أى صوت الأنف والخطيط أى الممدود من صوته وقيل
الغطيط والخطيط صوت يسمع من تردد النفس قال ابن بطال الغطيط صوت النائم وقيل الغطيط
أعلى من الشخير قال ولفظ أو خطيطه شك من المحدث ولم أجده عند أحد من أهل اللغة بالخاء قال
وفيه فضل ابن عباس وحذقه على صغر سنه حيث أنه رصد النبي صلى الله عليه وسلم طول ليلته وقيل
ان العباس أوصاه بمراعاة النبي صلى الله عليه وسلم ليطلع على عمله بالليل . قوله ﴿ثُمَّ خَرَجَ﴾ هذا
من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم إذ نومه مضطجماً لا ينقض الوضوء لان عينيه تنامان ولا ينام
قلبه فلو خرج حدث لأحس به بخلاف غيره من الناس ويحتمل أن يكون فيه عذوفاً أى ثم توضأ ثم خرج وأن
لا يكون الغطيط من النوم النافض قال محب السنة فيه جواز الجماعة في النافلة وجواز العمل اليسير في الصلاة
وجواز الصلاة خلف من لم يتو الأمامة وأقول وجواز يتوته الاطفال عند المحارم وان كانت عند زوجها
وفيه الاشارة بقسم النبي صلى الله عليه وسلم بين زوجاته وجواز التصغير والذكر بالصفة حيث لم
يقُل نام عبد الله وأن موقف المأموم الواحد عن يمين الامام وإذا وقف عن يساره يحوله إلى يمينه .

بَابُ حِفْظِ الْعِلْمِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ أَكْثَرُ
أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَوْلَا آيَتَانِ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا حَدَّثْتُ حَدِيثًا ثُمَّ يَتْلُو (إِنَّ الَّذِينَ
يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ) إِلَى قَوْلِهِ (الرَّحِيمُ) إِنَّ إِيَّاهُمَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ

وأن صلاة الصبي صحيحة وأن صلاة الليل إحدى عشرة ركعة وجواز الرواية عند الشك في كلمة بشرط التنبيه عليه . فان قلت فما الذي فيه من الدلالة على الترجمة . قلت لفظ تام القليم أو ما يفهم من جملة عن يمينه كأنه صلى الله عليه وسلم قال لابن عباس قف عن يميني فقال . قلت ويجعل الفعل بمنزلة القول أو أن الغالب أن الأقارب إذا اجتمعوا لا بد أن يجرى بينهم حديث للمؤانسة وحديث النبي صلى الله عليه وسلم كله فائدة وعلم ويعد من مكارمه أن يدخل بيته بعد صلاة العشاء بأصحابه ويجد ابن عباس مبايناً له ولا يكله (باب حفظ العلم) قوله (عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى الأويسى العامري القرشي المدني أبو القاسم روى عنه البخاري وروى له أيضاً . و (مالك) هو الامام المشهور و (ابن شهاب) هو الزهري . و (الأعرج) هو أبو داود عبد الرحمن ابن هرم القرشي مولاهم كان يكتب المصاحف مرفي باب حب الرسول من الايمان قال العلماء يجوز ذكر الراوي بقبه أو صفته التي يكرهها اذا كان المراد تعريفه لا نقصه وجوزوا ذلك كما جوزوا جرهم للحاجة . قوله (أكثر أبو هريرة) أي من رواية الحديث وهو من باب حكاية كلام الناس أو وضع المظهر موضع المضمحل اذ حق الظاهر أن يقول أكثر قوله (ولولا آيتان) مقول قال لا مقول يقولون وحذف اللام عن جواب لولا وهو جائز . و (ثم يتلو) مقول الأعرج وذكر بلفظ المضارع استحضاراً لصورة التلاوة كأنه فيها وفي بعضها ثم تلا والمراد من الآيتين «ان الذين يكتُمون» الى آخر الآيتين ومعناه لولا أن الله ذم السكّامين للعلم لما حدثتكم أصلاً لكن لما كان السكّتان حراماً وجب الاظهار والتبليغ فلماذا حصل مني الاكثار لكثرة ما عندي منه . قوله (إن إخواننا) فان قلت لم ترك العاطف ولم يقل وإن . قلت لأنه استئناف كالتعليل للاكثار كأن سائلاً سأل لم كان مكثراً دون غيره من الصحابة فأجاب بقوله لأن إخواننا كذا وكذا . فان قلت حق الظاهر أن يقال ان إخوانه ليرجع الضمير إلى أبي هريرة . قلت عدل عنه لغرض الالتفات . فان قلت لم

كَانَ يَشْغَلُهُمُ الصَّفْقُ بِالْأَسْوَاقِ وَإِنَّ إِخْوَانَنَا مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ يَشْغَلُهُمُ الْعَمَلُ
فِي أُمُورِهِمْ وَإِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يَلْزُمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِشَبْعِ
بَطْنِهِ وَيَحْضُرُ مَا لَا يَحْضُرُونَ وَيَحْفَظُ مَا لَا يَحْفَظُونَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ ١١٩
أَبُو مُصْعَبٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ عَنْ سَعِيدٍ

جمع ولم يقل ان اخواني. قلت يريد به نفسه وأمثاله والمراد من الاخوة اخوة الاسلام . قوله ((المهاجرين))
أى الذين هاجروا من مكة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم و ((الانصار)) أى أصحاب المدينة الذين أووا
وفسروا . قوله ((يشغلهم)) بفتح الياء وفتح الغين وحكى ضم الياء وهو غريب و ((الصفق)) هو كناية عن
التبايع يقال صفقت له بالبيع صفقا أى ضربت يدى على يده للعقد . و ((بالأسواق)) أى فى
الأسواق والسوق يؤنث ويذكر وسميت به لقيام الناس فيها على سوقهم والعمل فى الاموال يريد به
الزراعة . قوله ((لشبعب)) وفى بعضها لشبعب بطنه أى كان يلزمه قانعا بالقوت لامشغلا بالتجارة ولا
بالزراعة ((يحضر ما لا يحضرون)) من أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم ((ويحفظ ما لا يحفظون)) من
أقواله وهذا إشارة إلى المسموعات وذلك إشارة إلى المشاهدات ويحضر اما عطف على لشبعب فينصب
وإما على يلزم فيرفع وإما حال . فان قلت هل يلزم من هذا الحديث بحسب الظاهر معارضته لما تقدم حيث
قال ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من أحد أكثر حديثا منى الا ما كان من عبد الله بن عمرو
قلت لا لأن عبد الله كان أكثر تحملا وأباهريرة كان أكثر رواية . فان قلت كيف يكون أكثر تحملا
وهو داخل تحت عموم المهاجرين قلت هو أكثر من جهة ضبطه بالكتابة وتقيدها وأبو هريرة أكثر
من جهة مطلق السماع قال ابن بطال فيه حفظ العلم والمواظبة على طلبه وفيه فضيلة أبى هريرة وفضل الثقل
من الدنيا وإيثار طلب العلم على طلب المال وفيه جواز الاخبار عن نفسه بفضيلته إذا اضطر إلى
ذلك وأقول وجواز إكثار الاحاديث وجواز التجارة والعمل وجواز الاقتصار على الشبعب وقد تكون
مندوبات وقد تكون واجبات بحسب الاشخاص والاقوات قوله ((حدثنا أحمد بن أبي بكر)) القاسم بن
الحارث بن زرارة بتقديم الزاى على الراى من مصعب بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى أبو مصعب المدنى الفقيه
قال ابن بكار مات وهو فقيه أهل المدينة غير مدافع سنة اثنتين وأربعين ومائتين قوله ((محمد بن إبراهيم بن دينار))

أحمد بن
أبي بكر

محمد
ابن ابراهيم

الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَسْمَعُ مِنْكَ حَدِيثًا كَثِيرًا
 أَنَسَاهُ قَالَ ابْسُطْ رِدَاءَكَ فَبَسَطْتُهُ قَالَ فَغَرَفَ بِيَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ ضُمِّهِ فُضِمَتْهُ فَمَا
 نَسِيتُ شَيْئًا بَعْدُ **حَدَّثَنَا** إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ بِهَذَا

١٢٠

أبو عبد الله المدني الجهمي كان معروف الحديث قال أبو حاتم كان من فقهاء المدينة نحو مالك قال الشافعي ما رأيت
 في فتيان مالك أفقه منه مات سنة اثنتين وثمانين ومائة . قوله (ابن أبي ذئب) بكسر الهمزة والميم
 محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن أبي ذئب القرشي العامري المدني قال الشافعي ما فاتني
 أحد فأسفت عليه ما أسففت على الليث وابن أبي ذئب وقال أحمد كان ابن أبي ذئب أفضل من مالك
 إلا أن مالكاً كان أشد تنقية للرجال منه وأقدمه المهدي بغداد حتى حدث بها ثم رجع يريد المدينة
 فمات بالكوفة سنة تسع وخمسين ومائة . قوله (سعيد) أي ابن أبي سعيد المقبري المدني سبق في باب الدين
 يسر ورجال الاسناد كلهم مدنيون . قوله (يا رسول الله) وفي بعضها الرسول الله و (كثير) صفة للحديث
 لأنه باعتبار كونه اسم جنس يطلق على القليل والكثير . و (أنساه) صفة أخرى والنسيان جهل بعد
 العلم والفرق بينه وبين السهو أنه زوال عن الحافظة والمدركة والسهو زوال عن الحافظة فقط ثم
 الفرق بين السهو والخطأ أنه ما يتنبه صاحبه بأدنى تنبيه والخطأ لا يتنبه له . قوله (ضم) وفي بعضها ضمه
 و (بعده) أي بعد هذا الضم وفي بعضها بعد مقطوع عن الإضافة مبني على الضم لأن الإضافة منووبة فيه
 فان قلت النسيان من لوازم الإنسان حتى قيل إنه مشتق من النسيان فما معناه . قلت هذا من بركة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معجزة ظاهرة . فان قلت ما المراد بلفظ (شيئاً) أهو عام لجميع الأشياء
 أم خاص بالحديث . قلت اللفظ عام لأنه نكرة بعد النفي لكن الظاهر من السياق أنه يريد ما نسيت شيئاً
 من الأحاديث بعد ذلك وسيجيء في بعض الروايات فما نسيت من مقالتي شيئاً . فان قلت تقدم أن
 ابن عمرو كان أكثر حديثاً من أبي هريرة لضبطه بالكتابة فإذا لم يكن أبو هريرة من الناسين فلم يكن
 هو أكثر حديثاً منه . قلت لعل ذلك كان قبل هذه القصة أو هو استثناء منقطع ومعناه ما أحد أكثر
 حديثاً مني ولكن ما كان من عبد الله من الكتابة لم يكن مني . فان قلت ما السر في بسط الرداء وضمه
 قلت الله أعلم به ولعله أراد تمثيلاً في عالم الحس وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الحفظ كالشيء
 الذي يغرف منه فأخذ غرفة منه ورمها في ردائه وأشار بالضم الى ضبطه ووجد في بعض النسخ ههنا

ابن
أبي ذئب

أَوْ قَالَ غَرَفَ يَدَهُ فِيهِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ ١٢١
عَنْ سَعِيدِ الْقُبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَعَاءَيْنِ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَبَثُّهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَلَوْ بَثُّتُهُ قَطَعَ هَذَا الْبُلْعُومُ

حدثنا ابراهيم ابن المنذر حدثنا ابن أبي فديك هذا فقال يحذف يده فيه و ابراهيم مرفى أول كتاب العلم
(وابن أبي فديك) هو اسمعيل محمد بن اسمعيل بن أبي فديك المدني بضم الفاء وفتح الدال المهملة اسمه دينار
مات سنة مائتين (وهذا) أى هذا الحديث وقال يحذف يده أى زاد هذا القدر والظاهر أن ابن أبي فديك
يرويه أيضا عن ابن أبي ذئب فيتفق معه الى آخر الاسناد الاول مع احتمال روايته عن غيره . قوله
(حدثنا اسمعيل) أى ابن أبى أويس عبد الله ومر مرارا وأخوه هو عبد الحميد بن أبى أويس
الأصبهى المدنى القرشى أبو بكر الأعمش مات سنة اثنتين ومائتين . قوله (وعاءين) هو تنبيه الوعاء
بكسر الواو وبالمد وهو الظرف الذى يحفظ فيه الشئ . وأطلق المحل وأراد الحال أى نوعين من العلوم
(وبثته) أى نشرته يقال بث الخبر وأبشه بمعنى أى نشره (قطع) أى لقطع لحذف اللام منه . (البلعوم)
بضم الواحدة مجرى الطعام فى الحلق وهو المرى . وقال العلماء الحلقوم مجرى النفس والمرى مجرى الطعام
والشراب وهو تحت الحلقوم والبلعوم قال ابن بطال البلعوم الحلقوم وهو مجرى النفس الى الرئة
والمرى مجرى الطعام والشراب الى المعدة فيتصل بالحلقوم وقال المراد من الوعاء الثانى أحاديث أشراط
الساعة وما عرف به النبي صلى الله عليه وسلم من فساد الدين وتغير الأحوال والتضييع لحقوق الله
تعالى كقوله صلى الله عليه وسلم يكون فساد هذا الدين على يدى أغيلة سفاه من فريش وكان أبو
هريرة يقول لو شئت أن أسميهم بأسمائهم غشى على نفسه فلم يصرح ولذلك ينبغى لمن أمر بالمعروف
إذا حاف على نفسه فى التصريح أن يعرض ولو كانت الأحاديث التى لم يحدث بها من الحلال والحرام
ما وسعه كتبنا بحكم الآية . فان قيل الوعاء فى كلام العرب الظرف الذى يجمع فيه الشئ فهو معارض لما
تقدم إلى لا أكتب وكان عبد الله بن عمرو يكتب أجيب بأن المراد أن الذى حفظ من النبي صلى الله عليه
وسلم من السنن التى حدث بها وحملت عنه لو كتبت لاحتمل أن يملأ منها وعاء وما كتبنا من أحاديث الفتن التى
لو حدث بها لقطع البلعوم يحتمل أن يملأ وعاء آخر وبهذا المعنى قال زعاب بن قيس ولم يقل وعاء واحدا لاختلاف
حكم المحفوظ فى الاعلام به والستر له وأقول لهذا الحديث هو قطب مدار استدلال المتصوفة فى الطامات

بَابُ الْإِنْصَاتِ لِلْعُلَمَاءِ حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي

والشطحيات يقولون هاهوذا أبو هريرة عريف أهل الصفة الذين هم شيوخنا في الطريقة عالم بذلك قائل به قالوا والمراد بالأول علم الأحكام والأخلاق وبالثاني علم الأسرار المصون عن الأغيار المختص بالعلماء بالله سبحانه وتعالى من أهل العرفان وقال قائلهم

يارب جوهر علم لو أبوح به لقليل لي أنت عن يعبد الوثنا
ولاستحل رجال مسلمون دمي يرون أقيح ما يأتونه حسنا

وقال بعضهم العلم المكنون والسر المصون علما وهو نتيجة الخدمة وثمرة الحكمة لا يظفر به إلا النواصون في بحار المجاهدات ولا يشعر بها إلا المصطفون بأنوار المشاهدات إذ هي أسرار متمكنة في القلوب لا تظهر إلا بالرياضة وأنوار ملعة في الغيوب لا تنكشف إلا للأنفس المرتاضة. وأقول نعم ما قال لكن بشرط أن لا تدفعه القواعد الإسلامية ولا تنفيه القوانين الإيمانية إذ ما بعد الحق إلا الضلال قال الشيخ أبو حامد الغزالي رحمه الله متصوفة أهل الزمان إلا من عصمه الله تعالى أغتروا بالزنى والمنطق والهيئة من السماع والرقص والطهارة والجلوس على السجادات واطراق الرأس وإدخاله في الجيب كالمفكر ومن تنفس الصعداء وخفت الصوت في الحديث إلى غير ذلك فظنوا لذلك أنهم منهم ولم يتبعوا أنفسهم قط في المجاهدة والرياضة ومراقبة القلب وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية وكل ذلك من أوائل منازل المتصوفة ولو فرغوا عن جميعها لما جاز لهم أن يعدوا أنفسهم من الصوفية كيف ولم يحوموا قط حولها بل يتكالبون على الحرام والشبهات وأموال السلاطين ويتنافسون في الفلاس والغيف والحبّة ويتحاسدون على التقير والقطمير ويمزق بعضهم أعراض بعض وليسوا من الرجال في شيء بل هم أعجز من العجائز في المعارك فإذا كشف عنهم الغطاء فوافضيتاه على رؤس الأشهاد ومنهم طائفة ادعت علم المعرفة ومشاهدة الحق ومجازاة المقامات والأحوال ولا تعرف هذه الأمور إلا بالأسامي والألفاظ إلا أنه تلقف من ألفاظ الطائفة كلات فهو يرددها ويظن أن ذلك علم أعلى من علوم الأولين والآخرين فهو ينظر إلى الفقهاء والمفسرين والمحدثين بعين الأزرار حتى إن الفلاح يترك فلاحته والحائك حياكته وبلازمهم أيا ما يتلقف منهم الكلمات المزيفة فهو يرددها كأنه يقكلم عن الوحي ويخبر عن سر الأسرار ويستحقر بذلك جميع العباد والعلماء فيقول في العباد إنهم أجراء متعبون وفي العلماء إنهم بالحديث عن الله محجوبون ويدعي لنفسه أنه الواصل إلى الحق وأنه من المقربين وهو عند الله من الفجار المنافقين وعند أرباب القلوب من الحمقاء الجاهلين وأصناف غرور أهل الإباحة من المشبهين بالصوفية لا تحصى

عَلِيُّ بْنُ مُدْرِكٍ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ جَرِيرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ
 فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ اسْتَنْصِتِ النَّاسَ فَقَالَ لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ
 بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ

وأنواعها لا تستقصى ومن الله الاستعانة وبه الاستعاذة ﴿باب الانصات للعلماء﴾ الانصات السكوت
 والاستماع للحديث واللام في للعلماء بمعنى لأجل : قوله ﴿حجاج﴾ بفتح المهملة وتشديد الجيم ابن
 المنهال بكسر الميم وسكون النون الانماطى الدلال مر في باب ما جاء ان الأعمال بالنية . قوله ﴿على
 ابن مدرك﴾ بضم الميم وسكون المهملة وكسر الراء النخعي السكوفي مات سنة عشرين ومائة . قوله
 ﴿أبي زرعة﴾ بضم الزاى وسكون الراء اسمه هرم بفتح الهاء وكسر الراء على الأصح ابن عمرو بن
 جرير تقدم في باب الجهاد من الايمان يروى عن جده جرير بفتح الجيم وكسر الراء المكررة ابن
 عبد الله البجلي بالموحدة والجيم المفتوحين وكان جرير سيدا مطاعا بديع الجمال كبير القدر طويل
 القامة يصل إلى سنام البعير وكانت نعله ذراعا مر في باب الدين النصيحة . قوله ﴿حجة الوداع﴾
 المشهور في الحاء وكذا في الواو الفتح و﴿استنصت﴾ بصيغة الأمر والاستنصات استفعال من الانصات
 ومثله قليل إذ الغالب أن الاستفعال يبنى من الثلاثى ومعناه طلب السكوت وهو متعد والانصات
 جاء لازما ومتعديا يعنى استعمل أنصتوه وأنصتوا له لأنه جاء بمعنى الاسكات وسميت حجة الوداع
 لأن النبي صلى الله عليه وسلم ودع الناس فيها . قوله ﴿رقاب بعض﴾ فان قلت ليس لكل شخص رقبته
 واحدة ولا شك أن ضرب الرقبة الواحدة منهي عنها قلت البعض وان كان مفردا لكنه في معنى الجمع كأنه
 قال لا تضرب فرقة منكم رقاب فرقة أخرى والجمع في مقابلة الجمع أو ما في معناه يفيد التوزيع ولفظ يضرب
 مرفوع على أنه جملة مستأنفة مبينة لقوله لا ترجعوا أو وصف كاشف إذ الغالب من الكفار ذلك وكونه
 مجزوما بأنه جواب النهى ظاهر على مذهب من يجوز لا تكفر تدخل النار ورجع ههنا استعمل استعمال
 صار معنى وعملا أى لا نصير وابعدى كفارا قال المظهرى في شرح المصابيح يعنى إذا فارقت الدنيا فابتعدى
 على ما أتم عليه من الايمان والتقوى ولا تحاربوا المسلمين ولا تأخذوا أموالهم بالباطل قال محيى
 السنة أى لا تكن أفعالكم شبيهة بأفعال الكفار في ضرب رقاب المسلمين . النووى : قيل في معناه سنة
 أقوال أخر أحدها أن ذلك كفر في حق المستحل بغير حق ثانيا المراد كفر النعمة وحق الاسلام

بَابُ مَا يُسْتَحَبُّ لِلْعَالِمِ إِذَا سُئِلَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ فَيَكُلُّ الْعِلْمَ إِلَى اللَّهِ

١٢٣ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُو قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ

ابْنُ جَبْرِ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِنْ نَوَّافًا الْبِكَالِيَّ يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى لَيْسَ بِمُوسَى

ثالثها أنه يقرب من الكفر ويؤول إليه رابعها أنه حقيقة الكفر ومعناه دوموا مسلمين خامسها وحكاية الخطابي أن المراد بالكفار المتكفرون بالسلاح يقال تكفر الرجل بسلاحه إذا لبسه ويقال للابس السلاح كافر سادسها معناه لا يكفر بعضهم بعضا فتستحلوا قتال بعضهم بعضا والله أعلم. قال ابن بطال: فيه أن الانصات للعلماء والتوقير لهم لازم للتعلين قال تعالى «لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي» ويجب الانصات عند قراءة حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما يجب له صلى الله عليه وسلم وكذلك يجب الانصات للعلماء لأنهم الذين يحيون سنته ويقومون بشريعته صلى الله عليه وسلم ﴿باب ما يستحب للعالم﴾ قوله ﴿أي الناس أعلم﴾ أي أي شخص من أشخاص الإنسان أعلم من غيره. فإن قلت إذا ظرفية أو شرطية. قلت يحتمل شرطيتها والفاء حيثند داخلة على الجزاء أي فهو بكل والجملة بيان لما يستحب نحو قوله تعالى «فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمنا» أي ما يستحب هو الوكول عند السؤال ويحتمل ظرفيتها لقوله يستحب والفاء تفسيرية على أن فعل المضارع بتقدير المصدر أي ما يستحب عند السؤال هو الوكول وأمثال هذه التقديرات كثيرة قوله ﴿عبد الله بن محمد﴾ أي الجعفي المسندي تقدم في باب أمور الإيمان و﴿سفيان﴾ أي ابن عيينة في أول الكتاب و﴿عمر بن دينار﴾ أي المكي الجمحي الأثرم مر في باب كتابة العلم و﴿سعيد بن جبيرة﴾ بضم الجيم وفتح الموحدة الكوفي مر في كتاب الوحي قوله ﴿نوفًا﴾ بفتح النون وسكون الواو وبالفاء ابن فضالة بفتح الفاء والمعجمة أبو يزيد القاص البكالي بكسر الموحدة وتخفيف الكاف واللام وياء النسبة الحيري وهو ابن امرأة كعب الأحبار وقيل ابن أخيه وهو منصرف في اللغة الفصيحة وفي بعضها غير منصرف وكتب بدون الألف والبكالي بفتح الموحدة وتشديد الكاف. قوله ﴿إن موسى﴾ أي صاحب الخضر الذي قص الله عنها سورة في الكهف قال هو موسى بن ميثا لا موسى ابن عمران وموسى غير منصرف للعلية والعجمة. فإن قلت العلم كيف يضاف إلى بني إسرائيل وكيف يوصف بلفظ آخر وهو نكرة. قلت قد نكر ثم أضيف ووصف

نوف
البكالي

بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنَّمَا هُوَ مُوسَى آخِرُ فَقَالَ كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبِي بْنُ مُكَبِّ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَامَ مُوسَى النَّبِيُّ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَسُئِلَ أَيُّ
النَّاسِ أَعْلَمُ فَقَالَ أَنَا أَعْلَمُ فَغَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ
أَنْ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ يَارَبِّ وَكَيْفَ بِهِ
فَقِيلَ لَهُ أَحْمِلْ حُوتًا فِي مَكْتَلٍ فَإِذَا فَقَدْتَهُ فَهُوَ تَمَّ فَأَنْطَلَقَ وَأَنْطَلَقَ بِفَنَاهُ يُوشَعَ

بالنكرة . فان قلت كيف ينكر العلم . قلت ان تأول بواحد من الامة المسماة به . فان قلت فهل يقرأ
بالتتوين حينئذ . قلت نعم . فان قلت آخر هو أفعل التفضيل فلم لا يستعمل بأحد الوجوه الثلاثة
قلت غلب عليه الاسمية المحضة مضمحلا عنه معنى التفضيل بالكلية . فان قلت فهل ينون . قلت لانه
إذ هو غير منصرف للوصفية الأصلية ووزن الفعل . قوله ﴿ كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ ﴾ فان قلت كيف يكون
عدو الله وهو مؤمن وكان عالماً فاضلاً إماماً لأهل دمشق . قلت قال العلماء هو على وجه التغليب
والزجر عن مثل قوله لا أنه يعتقد أنه عدو لله ولدينه حقيقة وإنما قاله مبالغة في انكاره وكان
ذلك في حال غضب ابن عباس لشدة الانكار وحال الغضب تطلق الألفاظ ولا يراد بها حقائقها
قوله ﴿ أَبِي ﴾ بضم الهمزة وفتح الموحدة وشدة الياء . الصحابي الجليل الأنصاري سيد الانصار تقدم في
باب ما ذكر في ذهاب موسى إلى الخضر . قوله ﴿ أَنَا أَعْلَمُ ﴾ قال ذلك بحسب اعتقاده وإلا فكان
الخضر أعلم منه و ﴿ لَمْ يَرِدْ ﴾ يجوز فيه وفي أمثاله ضم الدال وفتحها وكسرها و ﴿ إِلَيْهِ ﴾ أي إلى الله وفي بعضها
إلى الله يعني كان حقه أن يقول الله أعلم به فان مخلوقات الله سبحانه وتعالى لا يعلمها إلا الله قال تعالى وما يعلم
جنود ربك إلا هو . قوله ﴿ عَبْدًا ﴾ أي الخضر ﴿ بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ ﴾ أي ملتقى بحرى فارس والروم
عما يلي المشرق . قوله ﴿ فَكَيْفَ بِهِ ﴾ أي كيف الالتقاء . والالتباس به أي على أي حال يكون
الطريق إلى ملاقاته . قوله ﴿ حُوتًا ﴾ أي سمكة قيل حمل سمكة مملوحة و ﴿ الْمَكْتَلِ ﴾ بكسر الميم وفتح
الفوقانية المثناة الزنيل ﴿ فَإِذَا فَقَدْتَهُ الْحُوتَ فَهُوَ ﴾ أي العبد الأعمى منك ﴿ نَمَةً ﴾ أن هنالك . قوله
﴿ مَعَهُ ﴾ فان قلت المصاحبة مستفادة من الباء فما فائدة معه . قلت التصريح بالمعية للتأكيد . قوله

أَبْنُ نُونٍ وَحَمَلًا حُوتًا فِي مَكْتَلٍ حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصَّخْرَةِ وَضَعَا رُؤُسَهُمَا وَنَامَا
فَانْسَلَّ الْحُوتُ مِنَ الْمَكْتَلِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا وَكَانَ لِمُوسَى وَقْتَهُ
عَجَبًا فَانْطَلَقَا بِقِيَّةِ لَيْلَتِهِمَا وَيَوْمَهُمَا فَلَبَّا أَصْبَحَ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا
لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى مَسًّا مِنَ النَّصَبِ حَتَّى جَاوَزَ
الْمَكَانَ الَّذِي أُمِرَ بِهِ فَقَالَ لَهُ قَتَاهُ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ
الْحُوتَ قَالَ مُوسَى ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا فَلَبَّا اتَّهَيَّأَا
إِلَى الصَّخْرَةِ إِذَا رَجُلٌ مُسَجًى بَثُوبٍ أَوْ قَالَ تَسْجَى بَثُوبِهِ فَسَلَّمَ مُوسَى فَقَالَ

(يوشع) بضم الياء المثناة التحتانية وفتح المنقطة وبالعين المهملة (ابن نون) بالنونين والاولى
مضمومة وهو منصرف على اللغة الفصحى كنوح وفي بعضها قال أبو عبد الله يقال بالسين والشين
يوسع ويوشع . قوله (عند الصخرة) أى التى عند ساحل البحر يقال ثمة عين تسمى بعين الحياة
وأصاب روح الماء وبرده إلى السمكة فحيت وعاشت وانسلت من المَكْتَلِ فاتخذ سبيله في البحر سرباً أى
ذهاباً يقال سرب سرباً في الماء إذا ذهب ذهاباً فيه وقيل أمسك الله جرية الماء على الحوت فصار
عليه مثل الطاق وحصل منه في مثل السرب وهو ضد النفق معجزة لموسى عليه الصلاة والسلام
أول الخضر . قوله (يومهما) بفتح الميم وكسرهما و(الغداء) بفتح الغين المعجمة والمد هو الطعام الذى
يؤكل أول النهار . و(النصب) التعب قالوا الحقه التعب والجوع ليطلب الغداء فيذكر به نسيان الحوت
ولهذا لم يمسه النصيب قبل ذلك . قوله (نسيت الحوت) أى تفقد أمره وما يكون منه . فان
قلت كيف سى ذلك ومثله لا ينسى لكونه أماره على المطلوب ولأنه ثمة معجزتين حياة السمكة الملوحة
المأكول منها على المشهور وانتصاب الماء مثل الطاق ونفوذها في مثل السرب منه . قلت قد شغله
الشیطان بوساوسه والتعود بمشاهدة أمثاله عند موسى من العجائب والاستئناس باخوانه فوجب
لقلة الاهتمام به . قوله (ذلك) أى فقدان الحوت هو الذى كنا نبغيه أى نطلبه لأنه علامة وجيدان

الْخَضِرُ وَأَنَا بِأَرْضِكَ السَّلَامُ فَقَالَ أَنَا مُوسَى فَقَالَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالَ
نَعَمْ قَالَ هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رَشْدًا قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ
مَعِيَ صَبْرًا يَامُوسَى إِنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ لَا تَعْلَمُهُ أَنْتَ وَأَنْتَ عَلَى
عِلْمٍ عَلَيْكَ لَا أَعْلَمُهُ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا
فَانْطَلَقَا يَمْشِيَانِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ لَيْسَ لَهُمَا سَفِينَةٌ فَمَرَّتْ بِهِمَا سَفِينَةٌ
فَكَلَّمُوهُمْ أَنْ يَحْمِلُوهُمَا فَعَرَفَ الْخَضِرُ حَمَلُوهُمَا بِغَيْرِ نَوْلٍ جَاءَ عُصْفُورٌ فَوَقَعَ
عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ فَفَقَّرَ نَقَرَةً أَوْ نَقَرَتَيْنِ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ الْخَضِرُ يَامُوسَى
مَا نَقَصَ عَلَيَّ وَعَلَيْكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا كَنَقَرَةٍ هَذَا الْعُصْفُورُ فِي الْبَحْرِ فَعَمَدَ

المقصود (فارتدا) أى فرجا على آثارهما يقصان قصصاً أى يتبعان اتباعاً قوله (مسجى) أى مغطى
وهو صفة لرجل أو خبر له والخضر بفتح الحاء وكسر الصاد وتقدم فى باب ما ذكر فى ذهاب
موسى وجهان آخران فيه مع سبب تلقيبه به والاختلاف فى أنه نبي أو ولي وفى حياته الآن ووجوده بين
أظهرنا وغير ذلك . قوله (أنى) هو للاستفهام أى من أين السلام فى هذه الأرض التى لا يعرف
فيها السلام قالوا أنى تأتى بمعنى من أين ومتى وحيث وكيف . قوله (رشداً) الكشف . ان قلت
أما دلت حاجته الى التعلم من آخر فى عهده أنه كما قيل موسى بن ميثا لأن النبي يجب أن يكون أعلم
أهل زمانه . قلت لا نقص بالنبي فى أخذ العلم من نبي مثله وأقول هذا الجواب لا يتم على تقدير ولايته
فالجواب أنه لم يسأله عن شيء من أمر الدين والأنبياء عليهم الصلاة والسلام لا يجهلون ما يتعلق
بدينهم الذى تتعبد به أمهم وإنما سأله عن غير ذلك . قوله (حملوهما) وفى بعضها حملوهم . فان قلت هم
ثلاثة وقال كلموهم بلفظ الجمع فلم قال هما مثنى . قلت يوشع تابع فاكتفى بذكر الأصل عن الفرع
ولفظ فعرف إنما هو بصيغة المجهول من المعرفة . قوله (بغير نول) بفتح النون أى بغير أجر

الْحَضْرُ إِلَى لَوْحٍ مِنَ الْأَوَاحِ السَّفِينَةِ فَنَزَعَهُ فَقَالَ مُوسَى قَوْمٌ حَمَلُونَا بِغَيْرِ نَوْلٍ
عَمَدَتْ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقَتْهَا لُتْغَرَّقَ أَهْلُهَا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ
صَبْرًا قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ فَكَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نَسِيَانًا فَانْطَلَقَا
فَإِذَا غُلَامٌ يَلْعَبُ مَعَ الْغُلَمَانِ فَأَخَذَ الْحَضْرُ بِرَأْسِهِ مِنْ أَعْلَاهُ فَأَقْلَعَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ
فَقَالَ مُوسَى أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ
مَعِيَ صَبْرًا قَالَ ابْنُ عِيْنَةَ وَهَذَا أَوْ كَدُ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا آتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَمَا

والنول والنوال العطاء وحرف السفينة بالفاء طرفها . قوله ﴿ ما نقص ﴾ هو من النقص متعديا ومن
للنقصان لازما وهذا هو المراد . فان قلت نسبة النقرة إلى البحر نسبة المتناهي إلى المتناهي ونسبة علمهما إلى
علم الله نسبة المتناهي إلى غير المتناهي وللنقرة إلى البحر في الجملة نسبة ما بخلاف علمهما فانه لا نسبة
له إلى علم الله . قلت المقصود منه التشبيه في القلة والحقارة لا المائثلة من كل الوجوه قال العلماء لفظ
النقص هنا ليس على ظاهره وإنما معناه أن على وعلمك بالنسبة إلى علم الله كنسبة ما نقر العصفور
إلى ماء البحر وهذا على التقريب إلى الأفهام وإلا فنسبة علمهما أقل وقال بعضهم نقص بمعنى أخذ لأن
النقص أخذ خاص . قوله ﴿ فكانت الأولى ﴾ أي المسئلة الأولى ﴿ من موسى نسيانا ﴾ وفي بعضها نسيان
بالرفع ففي كانت ضمير القصة والأولى مبتدأ وهو خبره أو هو خبره مبتدأ محذوف وكانت تامة أو كانت
زائدة . قوله ﴿ زكية ﴾ أي طاهرة من الذنوب لأنها صغيرة لم تبلغ الحنث ولفظ الغلام يدل عليه لأنه
حقيقة الغلام وقال بعضهم إنه بالغ والدليل عليه لفظ بغير نفس إذ معناه أنه ممن يجب عليه القصاص
والصبي لا قصاص عليه والجواب عنه أن المراد به التنبيه على أنه قتل بغير حق أو أن شرعهم كان
إيجاب القصاص على الصبي كما لزم في شرعنا أن يؤخذ بغرامة المتلفات . قوله ﴿ أو كد ﴾ والاستدلال
عليه إنما هو بزيادة لك في هذه المرة الزخشرى . فان قلت ما معنى زيادة لك . قلت زيادة المكافئة
بالعقاب على رفض الوصية والوسم بقلة الصبر عند الكرة الثانية . قوله ﴿ حتى أتيا ﴾ بدون لفظ

أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ الْخَضِرُ
بِيَدِهِ فَأَقَامَهُ فَقَالَ لَهُ مُوسَى لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي
وَبَيْنِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْحَمُ اللَّهُ مُوسَى لَوَدِدْنَا لَوْ صَبَرَ حَتَّى
يَقْصَّ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهِمَا

إذا في بعض النسخ ولكن ما عليه تلاوة القرآن حتى إذا أتيا . و (القرية) انطاكية وقيل أبله وهي أبعد
أرض الله من السماء وإسناد الإرادة إلى الجدار مجاز إذ لا إرادة له حقيقة والمراد هنا المشاركة
وهذا استدلاله على أن المجاز واقع في القرآن . و (ينقض) أي يسرع سقوطه . قوله (قال الخضر بيده)
أي أشار إليه بيده فأقامه قيل وهذا دليل على أنه نبي لأنه معجزة ولا دلالة فيه لاحتمال أنه كرامة
وكانت الحال حال اضطراب وانقصار إلى المطعم وقد مستهما الحاجة إلى آخر كسب المراء وهو
السؤال فلم يجدوا مواسياً فلما أقام الجدار لم يتمالك موسى عليه الصلاة والسلام لما رأى من الحرمان
ومساس الحاجة أن قال «لو شئت لاتخذت عليه أجراً» حتى تدفع به الضرورة . قوله (هذا) فان
قلت هذا إشارة إلى ماذا . قلت قد تصور فراق بينهما عند حلول مياده على ما قال فلا تصاحني فأشار
إليه وجعله مبتدأ ويحتمل أن يكون إشارة إلى السؤال الثالث أي هذا الاعتراض سبب الفراق
قوله (لوددنا) اللام فيه جواب قسم محذوف (ولو صبر) في تقدير المصدر أي لوددنا صبر موسى
أي لأنه لو صبر لأبصر أعجب الأعاجيب وهذا حكم كل فعل وقع مصدراً بلو بعد فعل المودة
الزخشي في قوله تعالى ودوا لودنهن معناه ودوا أدهانك . و (يقص) بصيغة المجهول و (من أمرهما)
مفعول مالم يسم فاعله الذووى وفيه استحباب الرحلة للعلم وجواز التزود للسفر وفضيلة طلب العلم والأدب
مع العالم وحرمة المشايخ وترك الاعتراض عليهم وتأويل ما لم يفهم ظاهره من أقوالهم وأفعالهم
والوفاء بعهودهم والاعتذار عند المخالفة وفيه إثبات كرامات الأولياء وجواز سؤال الطعام عند
الحاجة وجواز الاجارة وركوب السفينة ونحو ذلك بغير أجره برضا صاحبه وفيه الحكم بالظاهر
حتى يتبين خلافه وفيه أن الكذب الاخبار على خلاف الواقع عمداً أو سهواً خلافاً للعتزلة وأنه
إذا تعارضت مفسدتان دفع أعظمهما بارتكاب أخفهما كما خرق السفينة لدفع غضبها وذهاب جملتها وفيه بيان

بَابُ مَنْ سَأَلَ وَهُوَ قَائِمٌ عَالِمًا جَالِسًا حَدَّثَنَا عُمَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ
عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

أصل عظيم وهو وجوب التسليم لكل ما جاء به الشرع وإن كان بعضه لا تظهر حكمته للعقول ولا يفهمه أكثر الناس وقد لا يفهمونه كلهم كالقدر وموضع الدلالة قتل الغلام وخرق السفينة فإن صورتهما صورة المنكر وكان صحيحا في نفس الأمر له حكمة بينة لكنها لا تظهر للخلق فإذا أعلمهم الله تعالى بها علوها ولهذا قال وما فعلته عن أمري وفيه أنواع آخر من الأصول والفروع وأقول سبق التنبيه على بعضها في باب ما ذكر في ذهاب موسى . قال ابن بطال : وفيه أصل وهو ما تعبد الله تعالى به خلقه من شريعته يجب أن يكون حجة على العقول ولا تكون العقول حجة عليه ألا ترى أن إنكار موسى كان صوابا في الظاهر وكان غير ملوم فيه فلما بين الخضر وجه ذلك صار الصواب الذي ظهر لموسى من إنكاره خطأ والخطأ الذي ظهر له من فعل الخضر صوابا وهذه حجة قاطعة في أنه يجب التسليم لله تعالى في دينه ولرسوله في سنته واتهام العقول إذا قصرت عن إدراك وجه الحكمة فيه . وقوله تعالى « وما فعلته عن أمري » يدل على أنه فعله بالوحي فلا يجوز لأحد غيره أن يقتل نفسا لما يتوقع وقوعه منها لأن الحدود لا يجب إلا بعد الوقوع وكذا لا يقطع على فعل أحد قبل بلوغه لأنه إخبار عن الغيب وكذا الإخبار عن أخذ الملك السفينة وعن استخراج الكنز للغلامين لأن هذا كله لا يدرك إلا بالوحي وفيه حجة لمن قال بنبوة الخضر عليه السلام والله أعلم (باب من سأل وهو قائم عالما) قوله (عالما) مفعول سأل وهو قائم حال من الفاعل . قوله (عثمان) هو ابن محمد بن إبراهيم بن خوسن بالخاء المعجمة المنقولة المضمومة والواو المخففة والسين المهملة الساكنة والمثناة الفوقانية ثم التحتانية أبو الحسن المشهور بابن أبي شيبه . و (جرير) هو بفتح الجيم وبالراء المكسرة ابن عبد الحميد أبو عبد الله و (منصور) هو ابن المعتز بن عبد الله بن ربيعة بضم الراء وشدة المثناة التحتانية أبو عتاب بالمهملة وبالمثناة الفوقانية . و (أبي وائل) هو شقيق بفتح المعجمة وبالفافين ابن سلمة الحضرمي قال إبراهيم النخعي مامن قرية إلا وفيها من يدفع عن أهلها به وإنى لأرجو أن يكون أبوائل منهم تقدموا في باب من جعل لأهل العلم أياما والرجال كلهم كوفيون و (أبي موسى) هو عبد الله بن قيس الأشعري صاحب الهجرات الثلاث من النبي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ومنها إلى الحبشة ومنها إلى المدينة تقدم في باب أي الإسلام أفضل . قوله (إلى النبي صلى الله عليه وسلم) فإن قلت جاء متعدي بنفسه فلم عدى بكلمة الانتهاء . قلت للاشعار بأن المقصود بيان

وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْقِتَالُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ أَحَدُنَا يُقَاتِلُ غَضَبًا وَيُقَاتِلُ
حِمَّةً فَرَفَعَ إِلَيْهِ رَأْسَهُ قَالَ وَمَا رَفَعَ إِلَيْهِ رَأْسُهُ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ قَائِمًا فَقَالَ مَنْ قَاتَلَ
لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَبُهِتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

انتهاء المجيء اليه . قوله « غضبا » الغضب هو حالة تحصل عند غليان دم القلب لارادة الانتقام والحمية
هى المحافظة على الحرم وقيل هو الانفة والبغرة والحمامة عن العشيرة والاول اشارة الى مقتضى القوة
الغضبية والثانى الى مقتضى القوة الشهوانية أو الأول لاجل دفع المصرة والثانى لاجل جلب المنفعة
قوله « فرفع » أى رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه أى الى السائل و« إلا أنه كان قائما » استثناء مفرغ وان مع
الاسم والخبر فى تقدير مصدر الخبر أى ما رفع لأمر من الأمور الالقيام الرجل . قوله « كلمة الله » أى
دعوته الى الاسلام و« هى » فصل أو مبتدأ وفيها تأكيد فضل كلمة الله فى العلو وأنها المختصة به دون سائر
الكلام . فان قلت السؤال عن ماهية القتال والجواب ليس عنها بل عن المقاتل . قلت فيه الجواب
وزيادة أو أن القتال بمعنى اسم الفاعل أى المقاتل بقرينة لفظ فان أحدنا وما ان قلنا انه عام للعالم
ولغيره فظاهر وان قلنا انه لغيره فذلك اذا لم يعتبر معنى الوصفية فيه إذ صرحوا بنى الفرق بين العالم
وغيره عند اعتبارها . الزمخشري فى قوله تعالى « بل له ما فى السموات والأرض كل له قاتون »
فان قلت كيف جاء بما الذى لغير أولى العلم مع قوله قاتون قلت هو كقوله سبحانه ما سخر كن لنا
أو تقول ضمير فهو راجع الى القتال الذى فى ضمن قاتل أى فقتاله قتال فى سبيل الله . فان قلت فن
قاتل لطلب ثواب الآخرة أو لطلب رضا الله فله هو فى سبيل الله . قلت نعم لأن طلب إعلاء كلمة الله
وطلب الثواب والرضا كلها متلازمة وحاصل الجواب أن القتال فى سبيل الله قتال منشؤه القوة
العقلية لا القوة الغضبية أو الشهوانية وانحصر القوى الانسانية فى هذه الثلاث مذكور فى موضعه
قال ابن بطال جواب النبى صلى الله عليه وسلم بغير لفظ سؤاله والله أعلم من أجل أن الغضب والحمية
قد يكونان لله تعالى وهو كلام مشترك لجأوا به النبى صلى الله عليه وسلم بالمعنى لا باللفظ الذى سأله به
السائل إرادة افهامه وخشية التباس الجواب عليه لو قسم له وجوه الغضب والحمية وهذا من جوامع
الكلم الذى أوتيته صلى الله عليه وسلم . النووى : فيه بيان أن الأعمال انما تحسب بالنيات الصالحة وأن
الفضل الذى ورد فى المجاهدین مختص بمن قاتل لاعلاء كلمة الله تعالى وفيه أنه لا بأس أن يكون المستفى

باب السُّؤالِ وَالْفُتْيَا عِنْدَ رَمَى الْجِمَارِ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ

الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَيْسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْجَمْرَةِ وَهُوَ يُسْأَلُ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ

واقفا إذا كان هناك عذر وكذا طالب الحاجة وفيه إقبال المتكلم على المخاطب والله أعلم ﴿باب
السؤال والفتيا عند رمي الجمار﴾ السؤال إنما هو من جانب المستفتي والفتيا من جانب
المفتي و﴿الجمار﴾ جمع الجمرة واحدة جمرات المناسك وهي ثلاث جمرات يرمين بالجمار والجمرة
الخصاء . قوله ﴿أبو نعيم﴾ بضم النون وفتح المهملة الفضل بن دكين بضم المهملة وفتح
الكاف الكوفي التيمي تقدم في باب من استبرأ لدينه قوله ﴿عبد العزيز بن أبي سلمة﴾ بالمهملة
واللام المفتوحين هو المشهور بذلك لكنه عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون بفتح الجيم
وكسرهما أبو عبد الله المدني الفقيه التيمي سكن بغداد ومات بها سنة أربع وستين ومائة وصلى عليه المهدي
ودفن في مقابر قريش قال يحيى بن معين كان يقول بالقدر ثم أقبل إلى السنة ولم يكن من شأنه الحديث
فلما قدم بغداد كتبوا عنه وقال جعلني أهل بغداد محدثا وقال بشر بن السري لم يسمع الماجشون من
الزهري وقال أحمد بن سفيان معناه عندي أنه عرض وقال ابن أبي خيثمة أنه كان من أصحابه فنزل
المدينة وكان يلقي الناس فيقول جوفى جوفى وسئل أحمد بن حنبل عنه فقال تعلق بالفارسية كلمة إذلقى الرجل
يقول شونى شونى فلقب به وقال إبراهيم الحري الماجشون فارسى وإنما سمي به لأن وجنته كانتا
حمرا وبين فسمى بالفارسية ماه كونه ثم عرته أهل المدينة بذلك وهو بفتح الجيم وضم المعجمة وبالنون
قال الفسائي الماجشون اسمه يعقوب بن أبي سلمة واسم أبي سلمة ميمون واما الماجشون بالفارسية ماه كونه
فمرب ومعناه الموردين وقال الألبان الأحمر وقال البخارى في التاريخ الأوسط الماجشون هو لقب
يعقوب بن أبي سلمة أخو عبد الله بن أبي سلمة جري على بنه وعلى بن أخيه وقال الدارقطني إنما
لقب الماجشون لحرمة في وجهه ويقال إن سكينه بضم المهملة بنت الحسين بنت علي رضى الله عنهم
لقبته بذلك قوله ﴿عيسى بن طلحة﴾ أى ابن عبيد الله أبو محمد القرشي التيمي مري في باب الفتيا وهو
واقف على الدابة و﴿عبد الله بن عمرو﴾ بن العاص القرشي مرارا . قوله ﴿الجمرة﴾ اللام إما للجنس
فيشمل كل جمرة كانت من الجمرات الثلاث أو للعدد فالمراد جمرة العقبة لأنها إذا أطلقت كانت هي المرادة

اللَّهِ نَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ قَالَ أَرَمٍ وَلَا حَرَجَ قَالَ آخِرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَلَقْتُ قَبْلَ
أَنْ أَنْحَرَ قَالَ أَنْحَرَ وَلَا حَرَجَ فَمَا سُئِلَ عَنْ شَيْءٍ قُدِّمَ وَلَا أُخِّرَ إِلَّا قَالَ أَفْعَلُ
وَلَا حَرَجَ

١٢٦

السؤال
عن الروح

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ
حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ سُلَيْمَانُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَا أَنَا أَمْشِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَرَبِ
الْمَدِينَةِ وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى عَسِيبٍ مَعَهُ قَمَرٌ بَنَفَرٍ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ

قوله ((نحرت)) النحر في الابل غالبا كالذبح في الغنم وغيره والنحر في الالبه والذبح في الخلق
ومباحث الحديث بما فيه وماله قد تقدم في باب الفتيا . قال ابن بطال ومعنى هذا الباب أنه يجوز
أن يسأل العالم عن العلم ويجيب وهو مشغول في طاعة الله لأنه لا يترك الطاعة التي هو فيها الا الى
طاعة أخرى . باب قول الله تعالى « وما أوتيتم من العلم الا قليلا » . قوله ((قيس)) بفتح القاف
وسكون المثناة التحتانية وبالمهمله ((ابن حفص)) بفتح المهمله والغاء الساكنة وبالمهمله ابن القعقاع
بالقافين والمهملتين الدارمي أبو محمد البصري مات سنة سبع وعشرين ومائتين . قوله ((عبد الواحد))
بالحاء المهمله أبو بشر بكسر الموحدة وبالمعجمة ابن زياد بالزاي المكسورة والتحتانية البصري توفي
سنة ست وسبعين ومائة . قوله ((سليمان)) أي ابن مهران أبو محمد الاعمش و((ابراهيم)) هو ابن يزيد
النخعي و((علقمة)) هو ابن قيس النخعي عم والدته ابراهيم وهذه الثلاث كوفيون تابعيون حماط متقنون
و((عبد الله)) هو ابن مسعود الصحابي المشهور الجليل تقدموا في باب ظلم دون ظلم . قوله ((في خرب
المدينة)) في بعضها بفتح الحاء وكسر الراء وفي بعضها بكسر الحاء وفتح الراء بالموحدة فيهما . الجوهري
الخراب ضد العبارة وقد خرب الموضع بالكسر فهو خرب وقد يروى أيضا بالمهمله وبالمثلثة
قوله ((عسب)) بفتح المهمله والسين المهمله المكسورة . الجوهري : هو من السعف ما لم ينبت عليه

سَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا تَسْأَلُوهُ لَا يَجِيءُ فِيهِ بَشَى. تَكْرَهُوهُ فَقَالَ
بَعْضُهُمْ لَنَسْأَلَنَّهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَالَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ مَا الرُّوحُ فَسَكَتَ فَقُلْتُ
إِنَّهُ يُوحَى إِلَيْهِ فَقُمْتُ فَلَمَّا انْجَلَى عَنْهُ قَالَ (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ
الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتُوا مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) قَالَ الْأَعْمَشُ هِيَ هَكَذَا
فِي قِرَاءَتَيْنَا (وَمَا أُوتُوا)

الخصوص وما نبت عليه الخوص فهو السمع. قوله ﴿فر﴾ فإن قلت ما جواب بينا والعامل فيه إذا كان
الفاء الجزائية تمنع عمل ما بعدها فيما قبلها فلا تعمل مر في بينا. قلت لا نسلم أنها جزائية إذ ليس في بين
معنى المجازاة الصريحة بل فيها راحة منها سلنا لكن لا نسلم أن ما بعد الفاء الجزائية لا يعمل فيما
قبلها قالوا العامل في زيدا من قولنا أما زيدا فأنا ضارب هو ضارب سلنا لكن في الظرف اتساع ويجوز فيه
مالا يجوز في غيره سلنا ذلك ونقول العامل فيه هو مر مقدر والمذكور مفسر له أو نقول بين الفاء
وإذا أخوة حيث استعمل إذا موضع الفاء نحو قوله تعالى «إذا هم يقنطون» فهنا أيضا استعمل الفاء
موضع إذا ثم اعلم أن السؤال مشترك الإلزام إذ هو بعينه وارد في إذ وإذا حيث وقع شيء منهما
جوابا لبيان لأن إذ وإذا أي كان هو مضاف إلى ما بعده والمضاف إليه لا يعمل في المضاف وبالطريق
الأولى لا يعمل في المتقدم على المضاف فإجابكم في إذا فهو حواسا في الفاء. قوله ﴿نفير﴾ النفير
بالتحريك عدة رجال من ثلاثة إلى عشرة والنفير مثله وكذلك النفير والنفرة بالاسكان قوله ﴿اليهود﴾ هذا
اللفظ مع اللام ودون اللام معرفة والمراد به اليهوديون ولكنهم حذفوا ياء النسبة كما قالوا زنجي
وزنج للفرق بين المفرد والجماعة. قوله ﴿لا يجيء﴾ بالرفع استئناف والمعنى على الجزم أيضا صحيح
يعنى لا تسألوه لا يجيء. تكروه قوله ﴿لنساله﴾ جواب لقسم محذوف ﴿ويا أبا القاسم﴾ حذف الهمزة
من الالب تخفيفا ﴿فسكت﴾ أي رسول الله صلى الله عليه وسلم و﴿فقمتم﴾ أي حتى لا أكون مشوشا له
و﴿انجلى﴾ أي انكشف الوحي أي أنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. قوله ﴿الروح﴾
الأكثر على أنه الروح الذي في الحيوان سأله عن حقيقته فأخبر أنه من أمر الله أي بما استأثر الله

من ترك
سعى
الاختيار

بَابُ مَنْ تَرَكَ بَعْضَ الْإِخْتِيَارِ مَخَافَةَ أَنْ يَقْصُرَ فِيهِمْ بَعْضُ النَّاسِ عَنْهُ

فَيَقْعُوا فِي أَشَدِّ مِنْهُ حَدَثًا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ١٢٧
عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ الزُّبَيْرِ كَانَتْ عَائِشَةُ تُسَرُّ إِلَيْكَ كَثِيرًا فَأَحَدَتْكَ
فِي الْكَعْبَةِ قُلْتُ قَالَتْ لِي قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ لَوْلَا قَوْمُكَ

تعالى بعلمه وقيل هو خلق عظيم روحاني أعظم من الملك وقيل خلق كهيئة الناس وقيل جبريل عليه السلام وقيل القرآن ومعنى «من أمر ربي» من وحيه وكلامه وليس من كلام البشر «وما أوتيتهم» الخطاب عام وقيل خطاب لليهود خاصة و«الا قليلا» استثناء من العلم أى لاعلميا قليلا أو من الاتيان أى الا إتياء قليلا أو من الضمير أى الا قليلا منكم . قوله «هكذا» أى أوتوا بصيغة الغائب إذ القراءة المشهورة أوتيتهم بصيغة الخطاب . قال ابن بطال : علم الروح عالم يشأ الله تعالى أن يطلع عليه أحدا من خلقه وهذا يدل على أن من العلم أشياء لم يطلع الله عليها نبيا ولا غيره والله أعلم «باب من ترك بعض الاختيار» أى المختار . قوله «في أشد منه» أى من ترك المختار وفي بعضها فى أشد بالراء وفي بعضها فى شر . قوله «عبيد الله بن موسى» بن باذام مر فى أول كتاب الايمان . قوله «إسرائيل» أى ابن يونس بن أبي إسحاق السبيعي الهمداني الكوفي أبو يوسف . قال أحمد بن حنبل كان شيخا ثقة وجعل يتعجب من حفظه مات سنة ستين ومائة سمع جده أبا إسحاق عمرو بن عبد الله السهمي بفتح السين وكسر المهملة الموحدة تقدم ذكر أبي إسحاق فى باب الصلاة من الايمان . قوله «الأسود» أى ابن زيد بن قيس النخعي هال ابراهيم أدرك زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره مات سنة خمس وسعين بالكوفة سافر ثمانين حجة وعمره لم يجمع بينهما وكذا ابنه عبد الرحمن بن الأسود سافر ثمانين حجة وعمره لم يجمع بينهما . قال ابن قتيبة كان يقول فى تليته ليك نبيك أنا الحاج بن الحاج وكان يصلى فى كل يوم سبعائة ركعة وصار عظما وحلدا وكانوا يسمون آل الأسود أهل الجنة وهؤلاء الرواة كلهم كوفون . قوله «ابن الزبير» أى عبد الله أول مولود ولد فى الاسلام بعد الهجرة من المهاجرين أمير المؤمنين سبط الصديق رضى الله عنهم تقدم فى باب أنهم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم . قوله «تسر» فان قلت كانت للناسى وتر البضار . قلت تسر مفيد للاستمرار أو ذكر لفظ المضارع استحضر الصورة الاسرار . قوله

إسرائيل
ابن يونس

حَدِيثٌ عَنْهُمْ قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ بِكَفَرٍ لِنَقُضْتُ الْكَعْبَةَ فَجَعَلْتُ لَهَا بَابَيْنِ بَابٌ
يَدْخُلُ النَّاسُ وَبَابٌ يَخْرُجُونَ فَفَعَلَهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ

(الكعبة) أى فى شأن الكعبة وسميت بها لأن الكعوب النشوزة وهى ناشزة من الأرض. الجوهري سميت بذلك لتربيعها يقال رد مكعب أى فيه وشى مربع. قوله (عندهم) هو فاعل حديث وحديث خبر المبتدأ. فان قلت تقرر فى القوانين النحوية أن الخبر بعد لولا مما ألزم فيه حذفه فما باله لم يحذف هنا قلت ذلك إذا كان الخبر عاما أما لو كان خاصا لا يجب حذفه قال:

ولولا الشعر بالعلماء يرمى لكنت اليوم أشعر من لبيد

وفى بعضها لولا أن قومك بزيادة الخففة. قوله (قال ابن الزبير) فان قلت هذا الكلام لا دخل له لصحة أن يقال لولا قومك حديث عندهم بكفرهم لنقضت بل ذكره غل لعدم انضباط الكلام معه قلت ليس محلا إذ غرض الأسود أنى لما وصلت الى لفظ عندهم فسر ابن الزبير الحادثة بالحادثة الى الكفر فيكون لفظ بكفر فقط من كلام ابن الزبير والباقي من تنمة الحديث إذ غرضه انى لما رويت أول الحديث بادر ابن الزبير الى رواية آخره اشعارا بأن الحديث معلوم له أيضا أو أن الأسود أشار الى أول الحديث كما يقال قرأت الم ذلك الكتاب وأراد به السورة بتمامها فيمن ابن الزبير أن آخره ذلك فان قلت فالقدر الذى ذكر ابن الزبير هل هو موقوف عليه. قلت اللفظ يقتضى الوقوف لم يسنده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن السياق يدل على أنه مرفوع والروايات الأخر أيضا دالة على رفعه. فان قلت فالحديث من أيهما واصل البناء. قلت هو ملفق من صحابين أوله من عائشة وآخره من ابن الزبير. قوله (بابا) هو بالنصب بدل أو بيان لبابين وفى بعضها بالرفع أى أحدهما باب يدخله الناس والآخر باب يخرجون منه وضمير المفعول محذوف من يدخل أو هو من باب تنازع الفعلين يعنى يدخل ويخرجون فى لفظ. منه. قوله (ففعله) أى المذكور من النقض وجعل البابين. قال ابن بطال فيه أنه قد يترك يسير من الأمر المعروف إذا خشى منه أن يكون سببا لفتنة قوم ينكرونه وفيه أن النفوس يجب أن تساس بها إلى ما تأنس اليه فى دين الله من غير الفرائض قال أبو الزناد إنما خشى أن تنكره قلوب الناس لقرب عندهم بالكفر ويظنون أنما فعل ذلك لينفرد بالفخر دونهم وقد روى أن قريشا حين بنت البيت فى الجاهلية تنازعت فيمن يجعل الحجر الأسود فى موضعه فحكوا أول رجل يطلع عليهم فطلع النبي صلى الله عليه وسلم فرأى أن يوضع الحجر فى ثوب وأمر كل قبيلة أن

بَابُ مَنْ خَصَّ بِالْعِلْمِ قَوْمًا دُونَ قَوْمٍ كَرَاهِيَةً أَنْ لَا يَفْهَمُوا وَقَالَ عَلِيٌّ
حَدَّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ أَحَبُّونَ أَنْ يُكَذَّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ
ابْنُ مُوسَى عَنْ مَعْرُوفِ بْنِ خَرْبُودٍ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَنْ عَلِيٍّ بِذَلِكَ حَدَّثَنَا ١٢٨

تأخذ بطرف الثوب لئلا ينفرد أحد منهم بالفخر فلما ارتفعت الشبهة فعل ابن الزبير فيه ما فعل. النووي
وفيه دليل لقواعد منها إذا تعارضت مصلحة ومفسدة وتعذر الجمع بين فعل المصلحة وترك المفسدة
بدى بالأهم لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أن رد الكعبة إلى قواعد إبراهيم عليه الصلاة والسلام
مصلحة ولكن يعارضه مفسدة أعظم منه وهي خوف فتنه بعض من أسلم قريبا لما كانوا يرون تغييرها عظميا
فتركه النبي صلى الله عليه وسلم ومنها فكر في الأمر في مصالح رعيته واجتناب ما يخاف منه تولد
ضرر عليهم في دين أو دنيا إلا الأمور الشرعية كأخذ الزكاة وإقامة الحد ومنها تألف قلوبهم وحسن
حياتهم وأن لا ينقروا ولا يتعرض لما يخاف تنفيرهم بسببه مالم يكن فيه ترك أمر شرعي وقال العلماء
بني البيت خمس مرات بنته الملائكة ثم إبراهيم صلوات الله وسلامه عليهم ثم قرش في الجاهلية وحضر
النبي صلى الله عليه وسلم هذا البناء وله خمس وثلاثون سنة ثم بناء ابن الزبير ثم الحجاج بن يوسف
واستمر إلى الآن على بنائه وقيل بنى مرتين آخرين أو ثلاثا قالوا ولا تغير عنه وقد ذكروا أن هارون الرشيد
سأل مالكا عن هدمها وردّها إلى بناء ابن الزبير فقال مالك نشدتك الله يا أمير المؤمنين لا تجعل هذا البيت ملعبة
للملوك لا يشاء أحد الانقضه وبناءه فذهب هيئته من صدور الناس (باب من خص بالعلم قوما دون قوم)
أي غير قوم. و(كرهية) بالإضافة لا بالتنوين. قوله (على) أي أمير المؤمنين ابن أبي طالب رضي
الله عنه وتقدم في باب أنهم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم. و(حدثوا) بصيغة الأمر أي كلوا
الناس على قدر عقولهم. و(يعرفون) بالتحانية. و(تحبون) بالفوقانية. و(يكذب) بفتح الدال وذلك
أن الشخص إذا سمع ما لا يفهمه كما لا يتصور مكانه ويعتقد استحالة جهلا لا يصدق وجوده فإذا أسند
إلى الله وإلى رسوله يلزم تكذيبهما. قوله (عبيد الله) أي ابن موسى بن باذام ومر آنفا. و(معروف
ابن خربوذ) بفتح الحاء وتشديد الراء وضم الموحدة وبالدال المعجمة وقد يروى بضم الحاء المكي
ضعفه ابن معين. قوله (أبي الطفيل) بضم المهملة وفتح الفاء عامر بن وائلة بكسر المثناة اللثي
الكناني ولد عام أحد وأدرك ثمان سنين من حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى له عن

معروف
ابن خربوذ

أبو الطفيل
ابن وائلة

إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
 أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمُعَاذٌ رَدِيفُهُ عَلَى الرَّحْلِ قَالَ
 يَامُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ قَالَ لَيْلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ يَامُعَاذُ قَالَ لَيْلِكَ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ ثَلَاثًا قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ
 اللَّهِ صِدْقًا مِنْ قَلْبِهِ إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُخْبِرُ بِهِ

رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة أحاديث وكان من شيعة على رضى الله عنه سكن الكوفة ثم أقام
 بمكة حتى مات بها سنة مائة وقيل واثنين وهو آخر من مات من الصحابة في جميع الارض رضى
 الله عنهم. فان قلت لم آخر الاسناد عن ذكر المتن. قلت اما للفرق بين طريقة اسناد الحديث واسناد
 الاثر وإما لأن المراد ذكر المتن داخلا تحت ترجمة الباب وإما لضعف في الاسناد بسبب ابن
 خزيمة وبوذ وإما للتفنن وجواز الامرين بلا تفاوت في المقصود ولهذا وقع الاسناد في بعض النسخ
 مقدما على المتن. قوله (إسحق) أى ابن راهويه وتقدم في فضل من علم وعلم. و(معاذ) بضم الميم
 ابن هشام بكسر الهاء وتخفيف الشين المعجمة ابن أبي عبد الله الدستوائى بالهمزة وقيل بالزون
 وقيل بالياء التحتانية البصرى مات سنة مائتين وأبوه هشام تقدم في باب زيادة الايمان ونقصانه
 و(قنادة) بفتح القاف أبو الخطاب السدوسى البصرى الأكمه مر في باب من الايمان أن يحب لآخره
 و(معاذ بن جبل) سبق في أول كتاب الايمان. قوله (رديفه) أى راكب خلف رسول الله صلى
 الله عليه وسلم. و(الرحل) للبعير وهو أصغر من النقتب. وعلى الرحل متعلق برديفه والجملة حال. و(قال)
 هو خبر لان. ويحتمل أن يكون على الرحل حالا من النبي صلى الله عليه وسلم. قوله (يا معاذ بن
 جبل) يختار فيه فتح الذال ويجوز ضمها. و(لييك) معناه أنا مقيم على طاعتك. و(سعديك) أى مساعد
 طاعتك وهما من المصادر التي يجب حذف فعلها وكان حقهما أن يقال لبالك واسعاذك ولكن
 ثنيا على معنى التأكيد والتكثير أى البابا بعد الباب أى إقامة بعد إقامة وإجابة بعد إجابة وإسعاذا
 بعد إسعاد ولفظ ثلاثا يتعلق بقول معاذ ويحتمل أن يتعلق بقول النبي صلى الله عليه وسلم أيضاً

مما
 ابن هشام

النَّاسَ فَيَسْتَبْشِرُوا قَالِ إِذَا يَتَكَلَّمُوا وَأَخْبَرَ بِهَا مُعَاذٌ عِنْدَ مَوْتِهِ تَأْتِمًا حَدِيثًا ١٢٩

يعنى قال النبی صلی الله علیه وسلم یا معاذ ثلاث مرات وقال معاذ لیک ثلاث مرات أيضا فيكون من باب تنازع العاملين . قوله ﴿ صدقا من قلبه ﴾ يحتز به عن شهادة المنافقين ولفظ من قلبه يمكن تعلقه بصدقا فالشهادة لفظية ويشهد فالشهادة قلبية وقال بعضهم الصدق كما يعبر به قولاً عن مطابقة القول المخبر عنه قد يعبر به فعلاً عن تحرى الافعال الكاملة قال تعالى «والذى جاء بالصدق وصدق به» أى حقق ما أورده قولاً بما تحراه فعلاً . قوله ﴿ الا حرمه الله على النار ﴾ معنى التحريم المنع كما فى قوله تعالى «وحرام على قرية أهلكناها» فان قلت هل فى المعنى فرق بين حرمه الله على النار وحرم الله عليه النار . قلت لا اختلاف إلا فى المفهومين وأما المعنيان فتلازمان فان قلت هل تفاوت بين ما فى الحديث وبين ما ورد فى القرآن «حرم الله عليه الجنة» قلت يحتمل أن يقال النار متصرفه والجنة متصرف فيها والتحريم انما هو على المتصرف أنسب فروعى المناسبة . فان قلت الا حرمه الله استثناء عماداً . قلت من أعم عام الصفات أى ما أحد يشهد كائناً لصفة إلا لصفة التحريم . قوله ﴿ أفلا أخبر ﴾ فان قلت الهمزة تقتضى الصدارة والفاء تقتضى عدم الصدارة فما وجه جمعهما . قلت المعطوف عليه مقدر بعد الهمزة نحو أقلت ذلك فلا أخبر . قوله ﴿ فيستبشروا ﴾ النون محذوفة لأن الفاء وقعت بعد النون أو الاستفهام أو العرض وفى بعضها بالنون أى فهم يستبشرون والبشارة هى إيصال خبر إلى أحد يظهر أثر الشرور منه على بشرته . قوله ﴿ إذن ﴾ هو جواب وجزء أى إن أخبرتهم يتكلموا وكأنه قال لا تخبرهم لأنهم حينئذ يتكلموا على الشهادة المجردة فلا يشتغلون بالأعمال الصالحة والاتكال أصله الاوتكال فقلبت الواو تاء وأدغمت التاء فى التاء وفى بعضها يتكلموا بالنون من النكال قوله ﴿ تأتما ﴾ أى تجنباً من الاثم يقال تأتم فلان إذا فعل فعلاً خرج به عن الاثم والاثم الذى يخرج به كتمان ما أمر الله بتبليغه حيث قال «وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه» والضمير فى موته راجع الى معاذ وان احتمل أن يرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فالعندية على هذا الاحتمال باعتبار التأخر عن الموت وعلى الاول أى على ما هو الظاهر باعتبار التقدم على الموت . فان قلت وأخبر إلى آخره مدرج فى الحديث فمن المدرج . قلت أنس . فان قلت هذا الحديث هل هو من مسانيد أنس أم من مسانيد معاذ . قلت هذا السياق دل على أنه من مسندات أنس نعم لو كان المراد من أخبر بها معاذ أنه أخبر بها أنسا وروى ذلك أنس عن إخباره يصير من مسند معاذ واعلم أنه جواب عن سؤال مقدر كان قابلاً قال لم يخالف معاذ

قول النبي صلى الله عليه وسلم وأخبر به الناس فأجاب بأنه احترز عن إثم كتمان العلم . فان قلت
 هب أنه تأثم من الكتمان فكيف لا يتأثم من مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التبشير
 قلت كان ذلك مقيداً بالاتكال فإذا زال القيد زال المقيد . علم معاذ أن النبي عن الاخبار لأجل
 أن لا يعتمدوا عليه . ويتركوا العمل والقوم يومئذ كانوا حديثي العهد بالاسلام فلما استقاموا
 وثبتوا صاروا حريصين على العبادة حيث عدوا أن عبادة الله تزيد قرباً اليه أخبرهم به أو علم أنه
 صلى الله عليه وسلم لم ينه عن الاحرار نهى تحريم أو نقول روى ذلك بعد ورود الامر بالتبليغ
 والوعيد على الكتمان والنهي كان قبل ذلك أو لعل المنع ما كان الامس العوام لأنه من الاسرار
 الالهية التي لا يجوز كشفها إلا للخواص خوفاً من أن يسمع ذلك من لا علم له فيتكل عليه ولهذا
 لم يخبر النبي صلى الله عليه وسلم به إلا من أمن عليه . الاتكال من أهل المعرفة وسلك معاذ أيضاً
 هذا المسلك حيث أخبر به من الخاص من رآه أهلاً لذلك ولا يبعد أيضاً أن يقال نداء ان الرسول
 صلى الله عليه وسلم معاذاً ثلاث مرات كان للتوقف في انشاء هذا السر عليه أيضاً . فان قلنا
 الحديث متمسك المرجحة والاعتقاد بمقتضاه يستلزم طي بساط الشريعة والخروج عن الضبط
 والدخول في الخط والجسارة على إراقة دماء المسلمين ونهب أموالهم ومد الأيدي إلى النساء
 الاجنبيات فواجهه . قلت قيل كان ذلك قبل نزول الفرائض فمن شهد في ذلك الوقت به فقد أتى بما
 وجب عليه وقيل الشهادة من صدق القلب إنما هي بأداء حقوقها وقيل المراد أن كل كافر يشهد بذلك
 ومات قبل أن يتمكن من العمل حرمه الله على النار أو هو لمن قاله عند الندم والتوبة ومات عليه
 أو يقول بموجبه ونعارضه بالنصوص الواردة في عذاب العصاة قال ابن بطال معناه حرمه الله على
 الخاود في النار لثبوت قوله عليه الصلاة والسلام « أخرجوا من النار من في قلبه مثقال حبة
 من إيمان » قال وفيه أنه يجب أن يخص بالعلم قوم فيهم الضبط وصحة الفهم ولا يبذل المعنى اللطيف
 لمن لا يستأمله من الطلبة ومن يخاف عليه لترخص والاتكال لتقصير فهمه وأقول وفيه جواز ركوب
 اثنين على دابة واحدة وفيه منزلة معاذ . وعزته عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه تكرار
 الكلام وفيه جواز الاستفسار من الامام . فان قلت ترجمة الباب لتخصيص القوم وما في الحديث
 دل على تخصيص شخص واحد وهو معاذ . قلت المقصود جواز التخصيص إما بشخص وإما
 بأكثر . وأما أمر اختلاف العبارة فسهل أو ليس مخصوصاً بشخص واحد لأن أنسا أيضاً سمعه من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كما دل عليه السياق وأقل اسم الجمع اثنان أو معاذ كان أمة فأتانا الله
 حنيفاً قاله ابن مسعود فقبل له يا أبا عبد الرحمن إن ابراهيم كان أمة فقال إنا كنا ننبه

مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ ذَكَرَ لِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِمُعَاذٍ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ قَالَ لَا

مُعَاذًا بِإِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ . قوله (مسدد) بضم الميم وبالسین والذال المشددة المهملتين المفتوحتين . تقدم مراراً . و (معتمر) بضم الميم وسكون المهملة وفتح الفوقانية وكسر الميم وبالراء ابن سليمان بن طرخان بفتح المهملة وسكون الراء وبالحاء المنقطة وبالتون أبو محمد البصرى مات سنة سبع وثمانين ومائة بالبصرة كان الناس يقولون يوم موته مات اليوم أعبداً للناس وأبوه سليمان أبو المعتمر يقال له التيمى وكان مولى لبنى مرة نزل فيهم فلما تكلم بآيات القدر أخرجوه فقبله بنو تيم وقدموه فصار إماماً لهم قال شعبة ما رأيت أحداً أصدق من سليمان كان إذا حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم تغير لونه وقال أيضاً شك سليمان يقين وكان من العباد المجتهدين يصلى الليل كله بوضوء عشاء الآخرة وكان هو وابنه معتمر يدوران بالليل في المساجد فيصليان في هذا المسجد مرة وفى ذلك أخرى ومناقبه حجة مات بالبصرة سنة ثلاث وأربعين ومائة والرجال كلهم بصريون فان قلت لفظ ذكر يقتضى أن يكون هذا تعليقا من أنس ولما لم يكن الذكر له معلوماً كان من باب الرواية عن المجهول فهل هو قاذح في الحديث . قلت التعليق لا ينافى الصحة إذا كان المتن ثابتاً من طريق آخر وكذا الجهالة إذ معلوم أن أنسا لا يروى إلا عن العدل سواء رواه عن الصحابي أو غيره وفى الجملة يحتمل فى المتابعات والشواهد ما لا يحتمل فى الأصول . قوله (لا يشرك به شيئاً) أى بوحده فان قلت الاشراك لا يتصور فى القيامة وحق الظاهر أن يقال ولم يشرك به أى فى الدنيا قلت أحكام الدنيا مستصعبة الى الآخرة فاذا لم يشرك فى الدنيا عند الانتقال الى الآخرة صدق أنه لا يشرك فى الآخرة أو المراد ببقاء الله تعالى لقاء أجل الله أى مات حال كونه موحداً حين الموت . فان قلت التوحيد بدون إثبات الرسالة كيف ينفعه فلا بد من انضمام محمد رسول الله الى لا إله إلا الله . قلت هو مثل من توضأ صحت صلاته أى عند حصول سائر شرائط الصحة فغناه من لقي الله موحداً عند الإيمان بسائر ما يجب الإيمان به أو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من الناس من يعتقد أن المشرك أيضاً يدخل الجنة فقال رد ذلك الاعتقاد الفاسد من لقي الله لا يشرك دخل الجنة أى لا غيره . فان قلت هل يدخل الجنة وان لم يعمل عملاً صالحاً . قلت يدخل الجنة وان لم يعمل إلا قبل دخول النار ولما بعده وذلك بمشيئة الله تعالى إن شاء عفا عنه وإن شاء عذبه ثم أدخله الجنة . قوله

أَبَشَّرُ النَّاسَ قَالَ لَا إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَتَكَلَّوْا

باب الْحَيَاءِ فِي الْعِلْمِ وَقَالَ مُجَاهِدٌ لَا يَتَعَلَّمُ الْعِلْمَ مُسْتَحْيٍ وَلَا مُسْتَكْبِرٍ الحياء في العلم

وَقَالَتْ عَائِشَةُ نِعَمَ النِّسَاءِ نِسَاءُ الْأَنْصَارِ لَمْ يَمْنَعْنِ الْحَيَاءُ أَنْ يَتَفَقَّهْنَ فِي الدِّينِ

١٣٠ **حدثنا** مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

زَيْنَبِ ابْنَةِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَةَ قَالَتْ جَاءَتْ أُمُّ سَلِيمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

﴿لَا أَخَافُ﴾ لَيْسَ لَا دَاخِلَةٌ عَلَى أَخَافَ إِذَا الْخَوْفُ مُثَبِّتٌ لَا مَنَعِي بَلْ مَعْنَاهُ لَا تَبْشُرُ وَأَخَافُ اسْتِثْنَاءٌ
كَلَامٌ عَلَى سَبِيلِ التَّعْلِيلِ كَأَنَّهُ قَالَ لَمْ يَقَالَ لِأَنِّي أَخَافُ أَنْ يَعْتَمِدُوا عَلَى بَجْدِ التَّوْحِيدِ وَفِي بَعْضِهَا لَا إِنِّي
أَخَافُ أَنْ يَتَكَلَّوْا قَالَ ابْنُ بَطَالٍ هَذَا كَانَ قَبْلَ نَزُولِ الْفَرَاغِ أَوْ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَنْ أَدَّى حَقَقِ الْإِسْلَامِ
أَوْ تَابَ عِنْدَ مَوْتِهِ ﴿بَابُ الْحَيَاءِ فِي الْعِلْمِ﴾ الْحَيَاءُ مَعْدُودٌ وَهُوَ الْاسْتِحْيَاءُ وَقَدْ مَرَّ تَعْرِيفُهُ فِي بَابٍ مِنْ قَعْدٍ حَيْثُ
يَتَنَبَّهُ بِهِ الْمَجْلِسُ مَعَ تَمَامِ مَبَاحِثِهِ مِنْ اشْتِقَاقِهِ وَوَجْهِ إِسْنَادِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى. قَوْلُهُ ﴿مُجَاهِدٌ﴾ بَضْمُ الْمِيمِ وَكُسْرُ
الْهَاءِ ابْنُ جَبْرِ بِالْجِيمِ الْمَفْتُوحَةُ وَالْمَوْحِدَةُ السَّاكِنَةُ أَبُو الْحَجَّاجِ الْمَفْسَرُ مِنْ تَابِعِي مَكَّةَ مَرَّ فِي أَوَّلِ كِتَابِ
الْإِيمَانِ قَالَ أَهْلُ الْعَرَبِيَّةِ يُقَالُ اسْتَحْيَا بِيَاءَ قَبْلَ الْأَلْفِ يَسْتَحْيِي بِيَاءِ وَيُقَالُ أَيْضًا اسْتَحْيِ
يَسْتَحْيِي بِيَاءَ وَاحِدَةً فِي الْمَضَارِعِ فَعِلَى هَذَا يَجُوزُ مُسْتَحْيِي بِيَاءَ وَاحِدَةً وَمُسْتَحْيِي بِيَاءَ فَوْزَنَهُ
مُسْتَفْعٍ أَوْ مُسْتَفٍّ. وَالْإِسْتِكْبَارُ وَالتَّكْبِيرُ هُوَ التَّعْظُمُ. وَ﴿عَائِشَةُ﴾ هِيَ الصَّدِيقَةُ بِنْتُ
الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَقَدَّمَ فِي كِتَابِ الْوَحْيِ ﴿وَقَالَتْ﴾ عَطَفَ عَلَى قَالَ مُجَاهِدٌ وَدَكَرَهُمَا الْبَخَارِيُّ
تَعْلِيْقًا عَنْهُمَا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ وَقَالَتْ عَطَفَ عَلَى لَا يَتَعَلَّمُ فَيَكُونُ مِنْ مَقُولِ مُجَاهِدٍ أَيْضًا وَالْأَصَحُّ أَنْ
مُجَاهِدًا سَمِعَ مِنْ عَائِشَةَ لَكِنَّ الظَّاهِرَ الْأَوَّلَ وَنِسَاءُ الْأَنْصَارِ نِسَاءُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ. قَوْلُهُ ﴿مُحَمَّدٌ
ابْنُ سَلَامٍ﴾ الْبَيْكَنْدِيُّ بِتَخْفِيفِ اللَّامِ عَلَى الْأَكْثَرِ مَرَّ فِي بَابِ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَعْلَمُكُمْ
بِاللَّهِ. قَوْلُهُ ﴿أَبُو مُعَاوِيَةَ﴾ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ خَازِمٍ بِالْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ وَبِالزَّايِ الْمَكْسُورَةِ الضَّرْبُورِ التَّمِيمِيُّ
مَرَّ فِي بَابِ الْمُسْلِمِ مِنْ سَلَمِ الْمُسْلِمُونَ وَهَشَامُ بِكُسْرِ الْهَاءِ وَتَخْفِيفِ الشَّيْنِ ابْنُ عُرْوَةَ بْنُ الزُّبَيْرِ بْنُ الْعَوَّامِ
مَرَّ ذَكَرَهُ وَذَكَرَ أَبِيهِ فِي كِتَابِ الْوَحْيِ. قَوْلُهُ ﴿زَيْنَبُ﴾ بِنْتُ أُمِّ سَلَةَ بِفَتْحِ اللَّامِ هِيَ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ فَهَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ
غُسْلِ إِذَا احْتَلَمَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ فَغَطَّتْ أُمُّ سَلَمَةَ
تَعْنِي وَجْهَهَا وَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَتَحْتَلِمُ الْمَرْأَةُ قَالَ نَعَمْ تَرَبَّتْ يَمِينُكَ فِيمَ يُشَبِّهُهَا

عبد الأسد المخزومي أبي سلمة وتنسب إلى الأم التي هي أم المؤمنين بيانا لشرفها لأنها ربيبة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأشعارا بأن روايتها عن أمها واسمها كان برة فغيره النبي صلى الله عليه وسلم إلى زينب
وكانت من أفضله نساء زمنها ماتت بعد وقعة الحرة روى لها البخاري حديثا واحدا. و﴿أم سلمة﴾ هي زوج
رسول الله صلى الله عليه وسلم هند بنت أبي أمية هاجرت مع زوجها إلى الحبشة فولدت له بها زينب
ثم سلمة ويقال إن أم سلمة أول طليعة دخلت المدينة مهاجرة ومات أبو سلمة سنة أربع فزوجها رسول
الله صلى الله عليه وسلم تقدمت في باب العلم والعظة بالليل. قوله ﴿أم سليم﴾ بضم المهملة وفتح اللام
يفت ملحان بكسر الميم وسكون اللام وبالمهملة والنون النجارية الأنصارية اسمها سهلة أو رمية أو
رمية بالراء فيهما وبالمثلثة في الثاني أو مليكة أو العيصاء أو الرميضاء بالصاد المهملة فيهما والخمسة
الآخيرة بصيغة التصغير تزوجها مالك بن النضر بالصاد المنقوطة أبو أنس بن مالك فولدت له
أنسا ثم قتل عنها مشركا فأسلمت فخطبها أبو طلحة وهو مشرك فأبى ودعته إلى الإسلام فأسلم فقالت
إني أنزولك ولا آخذ منك صداقا لاسلامك فزوجها أبو طلحة روى لها عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أربعة عشر حديثا خرج البخاري منها ثلاثة وهي من فاضلات الصحابات. قوله ﴿لا
يستحي﴾ أي لا يمتنع من بيان الحق فكذا أنا لا أمتنع من سؤال عما أنا محتاجة إليه مما تستحي
الفساء في العادة من السؤال عنه لأن نزول المنى منه يدل على شدة شهوته للرجال. قوله ﴿من غسل﴾
بضم الغين وهو اسم الفعل المشهور وفتح الغين وهو مصدر وأما الغسل بالكسر فهو اسم ما يغتسل
ومن زائدة أي هل غسل يجب على المرأة. و﴿احتلمت﴾ مشتق من الحلم بالضم وهو ما يراه النائم تقول
فيه حلم بالفتح واحتلم. قوله ﴿إذا رأت الماء﴾ أي عليها غسل حين رأت المنى إذا انتبهت فإذا
ظرفية أو إذا رأت وجب عليها غسل فإذا شرطية فلورأى النائم أنه يجامع وأنه قد أنزل ثم استيقظ
فلا يرى منيا فلا غسل عليه. قوله ﴿فغطت أم سلمة﴾ الظاهر أنه من كلام زينب فالحديث ملفق
من رواية صحابيتين ويحتمل أن يكون من أم سلمة على سبيل الالتفات كأنها جردت من نفسها شخصا

١٣١ وَلَدَهَا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ
وَرَقُّهَا وَهِيَ مِثْلُ الْمُسْلِمِ حَدَّثُونِي مَا هِيَ فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَادِيَةِ وَوَقَعَ
فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَاسْتَحْيَيْتُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنَا بِهَا
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ النَّخْلَةُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَحَدَّثْتُ أَبِي بِمَا

فأسندت إليه التغطية إذا أصل الكلام فغطيت وجهي وقلت يا رسول الله قوله ﴿تغني وجهها﴾ هذا الإدراج
من عروة ظاهراً ويحتمل أن يكون من راو واحد آخر وهذا إدراج في إدراج . قوله ﴿وتحتمل المرأة﴾
هو عطف على مقدر يقتضيه السياق أى أقول ذلك أو أرى المرأة الماء وتحتمل أو نحوه . قوله
﴿ترت﴾ بكسر الراء . و ﴿يمسك﴾ أى يدك وفيه خلاف كثير والأقوى في معناه أنها كلبه أصلها افتقرت
لكن العرب اعتادت استعمالها غير قاصدة حقيقتها الأصلية فيذكرون تربت يمينك أو يدك وقائله
الله ولا أب لك وما أشبهه يقولونها عند انكار الشيء أو الزجر عنه أو الذم عليه أو الحث عليه أو
الاعجاب به قيل انه ليس بدعاء بل هو خبر لا يراد حقيقته . قوله ﴿فهم﴾ أصله فيها لحذفت الألف
ومعناه أن الولد لا يشبه الأم إلا لأن مامها يغلب ماء الرجل عند الجماع ومن كان منه إزال الماء
عند الجماع أمكن منه إزال الماء عند الاحتلام . قال ابن بطال : أراد البخاري بهذا الباب بيان أن
الحياء المانع من طلب العلم مذموم ولذلك بدأ يقول بجاهد وعائشة . أما إذا كان الحياء على جهة
التوقير والاحلال فهو حسن كما غطت أم سلمة وجهها ومعنى لا يستحي لا يترك لأن الحياء
هو الانقباض بتغير الأحوال وذلك لا يجوز على الله تعالى وفيه أن الحياء يقتضى أن لا يمنع من
طلب الحقائق وفيه أن المرأة تحتمل غير أن ذلك نادر في النساء ولذلك أنكرته أم سلمة وأقول وفيه أن
حكم الرجل أيضاً ذلك يعنى لا يجب عليه الغسل بمجرد الاحتلام بل لا بد من رؤية الماء لأن حكمه
صلى الله عليه وسلم على واحد حكمه على الجماعة إلا إذا دل دليل على تخصيصه . قوله ﴿استعمل﴾ أى
ابن أبي أويس مر في باب تفاضل أهل الإيمان يروى عن خاله الامام مالك . قوله ﴿عبد

وَقَعَ فِي نَفْسِي فَقَالَ لَأَنْ تَكُونَ قُلَّتْهَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ لِي كَذَا وَكَذَا

١٣٢

الاستحياء
سؤال العلم

بَابُ مَنْ اسْتَحْيَا فَأَمَرَ غَيْرَهُ بِالسُّؤَالِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُنْذِرِ الثَّوْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ عَنْ

الله بن دينار (القرشي مرفي باب أمور الإيمان . قوله (لحدثت أبي) أي عمر بن الخطاب وهذا الحديث مرفي باب قول المحدث وفي باب طرح الامام المسئلة مع شرحه لا من هذا اللفظ وهو لحدثت أبي إلى آخر الحديث . قوله (لأن يكون) بفتح اللام . فان قلت يكون مستقبل وقلت ماض وحق الظاهر أن يقال لأن كنت قلتما . قلت الغرض منه لأن يكون في الحال موصوفا بهذا القول الصادر في الماضي أحب إلى من كذا وكذا أي من حرم النعم وغيرها ولفظ كذا موضوع للعدد وهو من الكنايات . قال ابن بطال : وفي تمني عمر رضي الله عنه أن يجاب ابنه النبي صلى الله عليه وسلم بما وقع في نفسه فيه من الفقه أن الرجل مباح له الحرص على ظهور ابنه في العلم على الشيوخ وسروره بذلك وقيل إنما تمني ذلك رجاء أن يسر النبي صلى الله عليه وسلم باصابتة فيدعوله وفيه أن الابن الموفق العالم أفضل مكاسب الدنيا والله أعلم (باب من استحيى فأمر غيره بالسؤال) قوله (عبد الله بن داود) بن عامر الخريبي مصفرا منسوباً إلى الخيرية بالخاء المنقطه وبالموحدة محلة بالبصرة أبو محمد وأبو عبد الرحمن الهمداني الكوفي الأصل قال ما كذبت قط إلا مرة واحدة في صفري قال لي أبي ذهبت إلى الكتاب فقلت بلى ولم أكن ذهبت وقال كم مرة دخلت من الخيرية إلى البصرة في شراء حاجة لأهلي فأسمع ملياً بلي فأجمع ذيلي وأضعه على رأسي وأمر على وجهي إلى مكهات سنة ثلاث عشرة ومائتين . و (الأعمش) هو سليمان بن مهران علامة الاسلام سيد المحدثين المسمى بالمصحف لصدقه مراراً . قوله (منذر) بضم الميم وسكون النون وكسر الدال المعجمة ابن يعلى بفتح المثناة التحتانية وسكون المهملة وفتح اللام أبو يعلى الثوري بالمثلثة الكوفي قال مالزمت محمد بن الحنفية حتى قال بعض ولده لقد غلبنا هذا النبطي على أبينا روى له الجماعة . قوله (محمد بن الحنفية) هو محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو القاسم المعروف بابن الحنفية والحنفية هي أمه خولة بنت جعفر الحنفي البجلي وكانت من سبي بني حنيفة قال علي رضي الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ولد لي ولد بعد اسمي باسمك وأكنيه بكنتك قال نعم ولد لستين بقيتا من خلافة عمر وقيل لا يعلم أحد أسند عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم أكثر ولا أصح مما

عبد الله
ابن داود

محمد
ابن الحنفية

عَلِيٍّ قَالَ كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً فَأَمَرْتُ الْمُقَدَّادَ أَنْ يَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَأَلَهُ فَقَالَ فِيهِ الْوُضُوءُ

أسند محمد بن الحنفية مات سنة ثمانين أو إحدى وثمانين أو أربع عشرة ومائة وفي هذا الاسناد
أن التابعي يعني الأعمش يروي عن غير التابعي يعني منذرا وأن الرجلين الأولين بصريان والوسطيين
كوفيان والآخرين هاشميان حجازيان . قوله «مذاء» بصفة المبالغة والمذى ماء رقيق يخرج عند
الملاعبة والتفليل لا بشهوة ولا تدفق ولا يعقبه فتور وربما لا يحس بخروجه وهو في النساء
أكثر منه في الرجال وفي المذى لغات سكون الذال وكسرها مع تشديد الياء وتخفيفها والأولان
مشهوران وأولاهما أفصحهما وأشهرهما وتقول منه مذى الرجل بالفتح وأمذى بالالف ومذى
بالتشديد كما أن مذى الرجل وأمى ومى مشددا بمعنى والودى ماء يخرج بعد البول ويكون من البرودة
قال الأمامى المذى والودى مشددتان كالمذى . قوله «فأمرت المقداد» بكسر الميم وسكون القاف
وبالمهملتين ابن عمرو بن ثعلبة البهراى الكندى ويقال له ابن الأسود لأن الأسود بن عبد يغوث ربه أو تبناه أو
خالفه أو تزوج بأمه ويقال له الكندى لأنه أصاب دما في بهران فهرب منهم إلى كندة لخالفهم ثم
أصاب منهم دما فهرب إلى مكة لخالف الأسود وهو قديم الصحبة من السابقين في الاسلام قيل انه
سادس ستة شهد بدرا ولم يثبت أنه شهد فيه فارس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غيره وقيل ان
الزبير كان فارسا أيضا روى له اثنان وأربعون حديثا مات قريب المدينة وحمل على رقاب الرجال
اليها سنة ثلاث وثلاثين في خلافة عثمان روى الترمذى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله
أمرني بحب أربعة وأخبرني أنه يحبهم قيل يا رسول الله سمهم لنا قال على والمقداد وأبو ذر وسلمان
وأعلم أنه يقال له المقداد بن عمرو بن الأسود منسوباً إلى الأب الحقيقي والأب الادعائى كما يقال محمد
ابن علي بن الحنفية منسوباً إلى أبيه وأمه جميعاً فعلى هذا ينبغي أن ينون على ويكتب ابن
الحنفية بالالف ويكون اعرابه اعراب محمد لأنه وصف له لا لعلى وقس عليه نظائره . فان
قلت الأمر هو حقيقة في الإيجاب فما حكمه في لفظ فأمرت . قلت صيغة الأمر ظاهر في الإيجاب
لا لفظ أمر وهما لاصية ولئن سلنا فقد يعذر عن الأصل بالقرائن . قوله «فسأله» أى عن حكم
المذى من وجوب الوضوء يقال سأله الشيء . وسأله عن الشيء سؤالاً وقد يتعدى بنفسه إلى المفعول
الأول وبين إلى الثانى وبالعكس وقد تخفف همزته فيقال سأله . قوله «فيه الوضوء» بمحمل نحوه

المقداد
ابن الأسود

بَابُ ذِكْرِ الْعِلْمِ وَالْفُتْيَا فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنِي قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا قَامَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ أَيْنَ تَأْمُرُنَا
أَنْ نُهْلَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْخُلَيْفَةِ

مبتدا وخبرا وأن يكون مبتدا أو فاعلا وخبره أو فعله محذوف أى واجب أو يجب ولفظ في متعلقا
بقال وأجمع المسلمون على أنه لا يوجب الغسل. فان قلت هذا القدر الذى هو لفظ الرسول نقل على
بسماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من المقداد. قلت ظاهر هذا السياق أنه سمعه من الرسول
صلى الله عليه وسلم حيث لم يقل قال المقداد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولئن سلمنا عدم
ظهوره فحكمه حكم مرسل الصحابي قال ابن بطال انما استحيا لمكان ابنته فاطمة وهكذا الحياء محمود
لأنه لا يمتنع به من تعلم ما جهل وبعث من يقوم مقامه في ذلك وفيه قبول خبر الواحد وأقول وفيه
جواز الاستئابة في الاستفتاء. وأنه يجوز الاعتداد على الخبر المظنون مع القدرة على المقطوع به
لكون على رضى الله عنه اقتصر على قول المقداد مع تمكنه من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أنه
قد يتنازع فيه ويقال فلعل عليا كان حاضرا مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت السؤال وانما
استحيا أن يكون السؤال منه بنفسه وفيه استحباب حسن المعاشرة مع الأصهار وأن الزوج
يستحب له أن لا يذكر له ما يتعلق بجماع النساء ولا الاستمتاع بهن بحضرة أقاربها والله سبحانه
وتعالى أعلم ﴿باب ذكر العلم والفتيا في المسجد﴾ قوله ﴿والفتيا﴾ عطف اتما على العلم
واما على ذكر. قوله ﴿قتية﴾ تصغير قتبة مر في باب السلام من الاسلام. و﴿الليث بن سعد﴾ في
أول كتاب الوحي. قوله ﴿نافع﴾ هو ابن سرجس بفتح الميملة وسكون الراء وكسر الجيم وبالمهملة
أصله من المغرب وقيل من نيسابور وقيل من سبي كابل وقيل من جبال الطالقان أصابه عبد الله بن
عمر في بعض غزواته قال مالك إذا سمعت من نافع يحدث عن ابن عمر لا أبالي أن لا أسمع من
غيره وبعثه عمر بن عبد العزيز إلى مصر يعلم السنن مات بالمدينة سنة سبع عشرة ومائة. قوله
﴿في المسجد﴾ أى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم. و﴿همل﴾ بضم النون وكسر الهاء مشتق من

وَيْهْلُ أَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ وَيَهْلُ أَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ
وَيَزْعُمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيَهْلُ أَهْلُ الْبَيْنِ مَنْ يَلْسَمُ
وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ لَمْ أَفْقَهُ هَذِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الاهلال وهو رفع الصوت بالتلبية والمقصود منه السؤال عن موضع الاحرام أى الميقات المكاني
قوله ((ذى الحليفة)) بضم المهملة وفتح اللام تصغير الحلفة باللام المفتوحة كالفصية وهى شىء ينبت
فى الماء جمعها حلفاء وهو موضع على عشرة مراحل من مكة قال الرافعى على ميل من المدينة قال
النووى على ستة أميال . قوله ((ويهل)) أى يحرم أهل الشام أى الإقليم المعروف وهو من العريش
الى الفرات ومن أيلة الى بحر الروم ومباحثه فى قصة هرقل . و ((الجحفة)) بضم الجيم وسكون الحاء
المهملة موضع بين مكة والمدينة من الجانب الشامى يحاذى ذا الحليفة وكان اسمها مهيعة بفتح الميم وسكون
الهاء وفتح التحتانية فأجحف السيل بأهلها أى أذهبهم فسميت جحفة وهى على ستة أو سبعة مراحل
من مكة . النووى على ثلاثة مراحل منها وهى قريبة من البحر وكانت قرية كبيرة . قوله ((نجد)) هو
من بلاد العرب وهو ما ارتفع من أرض تهامة الى أرض العراق مر فى باب الزكاة من الاسلام
((وقرن)) بفتح القاف وإسكان الراء جبل مدور أملس كأنه بيضة مظل على عرفات قالوا وغلط الجوهري فى
صحاحه غلطين فقال بفتح الراء وزعم أن أويس القرنى منسوب اليه والصواب سكون الراء وأن
أويساً منسوب إلى قبيلة يقال لهم بنو قرن وهو على نحو مرحلتين من مكة وأقرب المواقيت اليها . قوله
((وقال ابن عمر)) هو عطف على لفظ عن عبد الله عطفاً من جهة المعنى كأنه قال قال نافع قال عبد الله وقال
ويزعمون ويحتمل احتمالاً بعيداً أن يكون تعليقا من البخارى وهكذا حكم وكان ابن عمر . فان قلت
الواو فى ويزعمون للعطف فما المعطوف عليه . قلت هو عطف على مقدر وهو قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ذلك ولا بد من هذا التقدير لأن الواو لا تدخل بين القول والمقول والزعم إما أن
يراد به القول المحقق أو المعنى المشهور له . قوله ((البين)) هى البلاد المشهورة و ((يلسم)) بفتح التحتانية
وفتح اللامين جبل من جبال تهامة على مرحلتين من مكة ويقال أيضاً ألمم بقلب الياء همزة . قوله
((لم أفقه)) أى لم أفهم ولم أعرف ((هذه)) أى هذه المقالة وهى ويهل أهل البين من يلسم قال الرافعى
البين يشتمل على نجد وتهامة وكذلك الحجاز وإذا أطلق ذكر نجد كان المراد نجد الحجاز وميقات

بَابُ مَنْ أَجَابَ السَّائِلَ بِأَكْثَرِ مَا سَأَلَهُ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ
أَبِي ذَنْبٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنِ الزُّهْرِيِّ
عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ مَا يَلْبَسُ

١٣٤
 الجاية السائل

النجدين جميعا قرن وإذا قلنا ميقات اليمن يلزم أردنا بها اتهامها لا كل اليمن وقال النووي في شرح صحيح مسلم في قوله صلى الله عليه وسلم وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل نجد قرن وقع في بعض النسخ قرن بغير الألف وفي بعضها قرنا بالألف وهو الأجود لأنه اسم جبل فوجب صرفه والذي وقع بدون الألف يقرأ منونا وإنما حذفوا الألف منه كما جرت عادة بعضهم يكتبون سمعت أنس بغير الألف ويقرأ بالتثنية ويحتمل أن يراد به البقعة فتترك صرفه ثم كلامه . فان قلت فيلزم منصرف أم لا . قلت ان أريد الجبل فنصرف وان أريد البقعة فغير منصرف البتة بخلاف قرن فانه على تقدير إرادة البقعة يجوز صرفه وفائدة المواقيت أن من أراد حجا أو عمرة حرم عليه مجاوزتها بغير احرام لكن يلزمه الدم ويصح نسكه ﴿ باب من أجاب السائل ﴾ قوله ﴿ آدم ﴾ هو ابن أبي ايلس التميمي مرفى باب المسلم من سلم المسلمون . قوله ﴿ ابن أبي ذئب ﴾ بكسر الذاال المنقطة وبالهَمْزة الساكنة وبالموحدة محمد بن عبد الرحمن المدني من تابعي التابعين . لما حج المهدي دخل منجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يبق أحد إلا قام سوى ابن أبي ذئب فقال له المسيب ابن زهير قم هذا أمير المؤمنين فقال إنما يقوم الناس لرب العالمين فقال المهدي دعه فلقد قامت كل شعرة في رأسي وقال أبو جعفر له سنة حج ما تقول في الحسن بن زيد بن الحسن بن فاطمة قال إنه ليتحري العدل قال ما تقول في مرتين أو ثلاثا فقال ورب هذه البنية انك لجائر فأخذ الربيع بلحيته فقال له أبو جعفر كف عنه وأمر له بثلاثمائة دينار من في باب حفظ العلم . قوله ﴿ والزهرى ﴾ وقع في بعض النسخ قبله لفظح وهو اشارة إلى التحويل من اسناد إلى آخر قبل ذكر المتن وبحته مراراً والزهرى مجرور عطفاً على نافع وابن أبي ذئب يروى عن الزهرى لا عن سالم وآدم يروى عن ابن أبي ذئب لا عن الزهرى . قوله ﴿ سالم ﴾ هو ابن عبد الله بن عمر وابن عمر إذا أطلق لا يراد به إلا عبد الله بن عمر بن الخطاب قال الامام أحمد بن حنبل أصح الاسانيد الزهرى عن سالم عن أبيه قوله ﴿ ما يلبس ﴾ ما موصولة وهو مفعول ثان لسأل أى عما يلبسه أو موصوفة أو استفهامية

الْحَرَمُ فَقَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرْنُسَ وَلَا
ثَوْبًا مَسَّهُ الْوَرُسُ أَوْ الزَّعْفَرَانُ فَإِنْ لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَّيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا

واللبس بالضم مصدر لبست الثوب ألبس بكسر السين في الماضي وفتحتها في المضارع وبالفتح مصدر لبست عليه الأمر ألبس بفتحها في الماضي وكسرها في المضارع ﴿الحرم﴾ أى الداخل في الحج أو العمرة وأصله الداخل في الحرم وهو قد حرم عليه ما كان حلالاً له قبله كالصيد ونحوه. قوله ﴿لا يلبس﴾ بضم السين نفي بمعنى النهى وبكسر هاء نهي. و﴿العمامة﴾ بكسر العين و﴿السراويل﴾ أعجمية عربت وجاء على لفظ الجمع وهى واحدة تذكر تؤنث ولم يعرف الأصمعي فيها إلا التأنيث وتجمع على السراويلات وقد يقال هو جمع ومفرده سروالة قال الشاعر :

عليه من اللؤم سروالة فليس يرق لمستضعف

وهو غير مصرف على الأكثر قوله ﴿البرنس﴾ بضم الموحدة وسكون الراء وضم النون ثوب رأسه منه ملتزق به وقيل قلنسوة طويلة وكان النساك يلبسونها في صدر الاسلام . قوله ﴿ولا ثوباً﴾ وفى بعضها ولا ثوب فرفعه إنما هو بتقدير فعل مالم يسم فاعله أى لا يلبس ثوب فإن قلت لم عدل عن طريق أخواته . قلت لأن الطيب حرام على الرجل والمرأة فأراد أن يعم الحكم للحرم والمحرم بخلاف الثياب المذكورة فإنها حرام على الرجال فقط . قوله ﴿الورس﴾ بفتح الواو وسكون الراء وبالمهمل تبت أصفر يكون بالين تصبغ به الثياب وتتخذ منه الغمرة للوجه. و﴿الزعفران﴾ بفتح الزاى والفاء جمعه زعافر. و﴿النعل﴾ الحذاء وهى مؤنثة تثنيها نعلان . فإن قلت فإذا فقد النعل فهل يجب لبس الخف المقطوع لأن ظاهر الأمر الوجوب . قلت لا إذ هو شرع للتسهيل فلا يناسب الثقل و اعلم أنه صلى الله عليه وسلم سئل عما يجوز لبسه فأجاب بما لا يجوز أبسه ليدل بالالتزام من طريق المفهوم على ما يجوز وإنما عدل عن الجواب الصريح إليه لأنه أخصر وأحصر فإن ما يحرم أقل وأضبط مما يحل ولأنه لو قال يلبس كذا وكذا ربما أوهم أن ليس شئ مما عدد من المناسك وليس كذلك أو لأن السؤال كان من حقه أن يكون عما لا يلبس لأن الحكم العارض المحتاج الى البيان هو الحرمه وأما جواز ما يلبس فثبت بالأصل معلوم بالاستصحاب ولذلك أتى بالجواب على وفقه تنبيها عليه وفى عطف البرانس على العمامة دليل على أن المحرم ينبغي أن لا يغطى رأسه بالمعتاد غيره ونبه صلى الله عليه وسلم بالقميص والسراويل على جميع المحيطات إزاراً ورداء وكذا بالورس

حَتَّى يَكُونَا تَحْتَ الْكَعْبَيْنِ

والزعران على ماسواهما من أنواع الطيب وهو حرام على الرجل والمرأة . فان قلت ماتقدم عليه وما تأخر عنه خاص بالرجال فن أين علم عمومهم وخصوصهما . قلت الخصوص من حيث إن الألفاظ كلها للذكورين وأما العموم فن الأدلة الخارجة عن هذا الحديث ولو كان الرواية برفع ولا توب فالجواب أظهر . قال العلماء والحكمة في تحريم اللباس المذكور على المحرم أن يبعد من الترف ويتصف بصفة الخاشع الذليل ولينذكر أنه محرم في كل وقت فيكون أقرب إلى كثرة أذكاره وأبلغ في مراقبته وصيائمه لعبادته وامتناعه من ارتكاب المحظورات ولينذكر به الموت ولباس الأكفان والبعث يوم القيامة حفاة عراة مهطمين إلى الداعي والحكمة في تحريم الطيب أن يبعد من زينة الدنيا ولأنه داع إلى الجماع ولأنه يناقض الحاج فانه أشعث أغبر ومحصلة إرادته أن يجمع همه لمقاصد الآخرة واختلفوا في قطع الجفث . قال أحمد لا يجب القطع لحديث ابن عباس من لم يجد نعلين فلبس خفين حيث جاء مطلقا من غير التقييد بالقطع وأصحابه يزعمون نسخ حديث ابن عمر المصرح بقطعهما وأن قطعهما إضاعة مال وقال الجمهور المطلق يحمل على المقيد والزيادة من الثقة مقبولة والإضاعة إنما تكون فيما نهى عنه وأما ما ورد الشرع به فليس بإضاعة مال . قال بل يجب الإذعان له قال ابن بطال ناقلا عن المهلب : فيه من الفقه أنه يجوز للعالم إذا سئل عن الشيء أن يجيب بخلافه إذا كان في جوابه بيان ما يسأل عنه فأما الزيادة على السؤال فختم الخف وإنما زاد عليه الصلاة والسلام لعله بمشقة السفر وبما يلحق الناس من الحق بالمشى رحمة لهم وكذلك يجب على العالم أن ينبه الناس في المسائل على ما ينتفعون به ويتسعون فيه مالم يكن ذريعة إلى ترخيص شيء من حدود الله تعالى . هذا هو خاتمة كتاب العلم وفاتحة كتاب الوضوء . يامنزل البركات ويا مفيض الخيرات افتح لنا بالخير وتوفنا مسلمين وألحقنا بالصالحين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الوضوء

باب مَا جَاءَ فِي الْوُضُوءِ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا
وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ)
قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَبَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ فَرَضَ الْوُضُوءِ مَرَّةً مَرَّةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم تسليماً كثيراً

كتاب الطهارة

(باب ما جاء في الوضوء وقول الله عز وجل إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين) الأحكام الشرعية شرعت لمصالح العباد تفضلاً وإحساناً وهي إما دينية تتعلق بالعبادات أو دنيوية تتعلق بالمبايعات والمناكحات ونحوهما والدينية هي أشرف لأنها هي المقصود من خلق العالم ولأنها موجهة لنيل السعادات الأبدية والصلاة مقدمة على سائر العبادات لأنها أفضلها ولأنها تتكرر في كل يوم خمس مرات وهي متوقفة على الوضوء فلذلك قدم كتاب الوضوء على سائر الكتب الأحكامية والوضوء يقال بضم الواو الأولى إذا أريد به الفعل الذي هو المصدر ويفتحها إذا أريد به الماء الذي يتوضأ به وذهب الخليل إلى أنه بالفتح فيهما وحكى صاحب المطالع الضم فيهما وهو مشتق من الوضأة وهي الحسن والنظافة وسمى به لأنه ينظف

وَتَوَضَّأَ أَيْضًا مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا وَلَمْ يَزِدْ عَلَى ثَلَاثٍ وَكَرِهَ أَهْلُ الْعِلْمِ الْأَسْرَافَ فِيهِ وَأَنْ يُجَاوِزُوا فِعْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

١٣٥

لا تقبل
صلاة
غير طهور

بَابُ لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طُحُورٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ

المتوضي. وبحسنه وأما بحسب اصطلاح الفقهاء. فهو غسل الأعضاء الثلاثة ومسح الرأس. قوله ((أو عبد الله)) أي البخاري وبين النبي صلى الله عليه وسلم وكذا وتوضأ كلاهما تعليق منه وكان غرضه من لفظ وبين الإشارة إلى أن الأمر من حيث هو لا إيجاد حقيقة المشي المأمور به لا مقتضيا للرة ولا للتكرار بل محتملاهما فبين النبي صلى الله عليه وسلم أن المراد منه المرة حيث غسل مرة واحدة واكتفى بها إذ لو لم يكن الغرض إلا مرة واحدة لم يحز الاجتزاء بها والغرض من وتوضأ مرتين وثلاثا الإشارة إلى أن الزيادة عليهما مندوب إليها لأن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل على الندب غالبا إذ لم يكن دليل دل على الوجوب لكونه بيانًا للواجب مثلاً بقوله ((مرة)) بنصب المرة لأنها مفعول مطلق أي فرض الوضوء غسل الأعضاء غسلة واحدة أو ظرف أي فرض الوضوء ثابت في الزمان المسمى بالمرة وفي بعضها بالرفع أي فرض الوضوء غسلة واحدة. فإن قلت ما فائدة تكرار لفظ مرة. قلت إما للتأكيد وإما لزيادة التفصيل أي فرض الوضوء غسل الوجه مرة وغسل اليدين مرة وغسل الوجه مرة نحو بوبت الكتاب بابا بابا أو فرض الوضوء في كل وضوء مرة في هذا الوضوء مرة وفي ذلك مرة فالتفصيل إما بالنظر إلى أجزاء الوضوء وإما بالنظر إلى جزئيات الوضوء. قوله ((وثلاثا)) وفي بعضها وجد لفظ ثلاثا مرتين وفي بعضها ثلاثة نالها. قوله ((كره)) مشتق من الكراهة وهي اقتضاء الترك مع عدم المنع من النقيض وقد يعزف المكروه بأنه ما يمدح تاركه ولا يذم فاعله والأسراف هو صرف الشيء فيما ينبغي زائدا على ما ينبغي بخلاف التبذير فإنه صرف الشيء فيما لا ينبغي ((وأن يجاوزوا)) هو عطف تفسيرى للأسراف إذ ليس المراد بالأسراف إلا المجاوزة عن فعل النبي صلى الله عليه وسلم أي الثلاث فإن قلت لم لم يذكر في هذا الباب حديث وهل كله ترجمة. قلت لا نسلم أنه لم يذكر إذ وبين هو حديث لأن المرة من الحديث أعم من قول الرسول عليه الصلاة والسلام وكذا وتوضأ أيضا حديث ولا شك أن كلا منهما بيان للسنة والمقصود فيه باب جاء فيه من السنة نعم ذكرهما على سبيل التعليق ولم يوجد له لفظ ما جاء في بعض النسخ وهو ظاهر مستغن عن تكلف التوجيه

قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْبَلُ صَلَاةُ مَنْ أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ قَالَ رَجُلٌ مِنْ حَضَرَ مَوْتَ مَا الْحَدَّثُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ فُسَاءٌ أَوْ ضُرَاطٌ

﴿باب لا تقبل صلاة بغير طهور﴾ الطهور بفتح الطاء الماء الذي يتطهر به وبضمها الفعل الذي هو المصدر والمراد به همنا الوضوء . قوله ﴿الحظلي﴾ بفتح المهملة وسكون النون وفتح الظاء المعجمة المعروف بابن راهويه مر في باب فضل من علم ﴿وعبد الرزاق﴾ أى ابن همام الصنعاني كانت الرحلة اليه من أقطار الأرض . و ﴿معمر﴾ بفتح الميمين ابن راشد البصري ثم اليمنى و ﴿همام﴾ بفتح الهاء وشدة الميم ابن منبه بضم الميم وفتح النون وكسر الموحدة المشددة الصنعاني تقدموا في باب حسن اسلام المرء . قوله ﴿لا يقبل﴾ بصيغة المجهول وفي بعضها لا يقبل الله و ﴿حضر موت﴾ بفتح المهملة وسكون المعجمة وفتح الميم اسم بلد باليمن وقبيلة أيضا وهما اسمان جعلنا اسما واحدا والاسم الاول منه مبنى على الفتح على الأصح إذ قيل بينهما وقيل باعرابهما فيقال هذا حضر موت برفع الراء وجر التاء قال الزمخشري فيه لغتان التركيب ومنع الصرف والثانية الإضافة فاذا أضفته جاز في المضاف اليه الصرف وتركه . قوله ﴿فساء﴾ بضم الفاء وبالمد و ﴿الضرط﴾ بضم الضاد وهما مشتركان في كونهما ربما خارجا من الدبر ممتازان يكون الأول بدون الصوت والثاني مع الصوت . فان قلت الحدث ليس منحصرا فيهما . قلت قال ابن بطلان : إنما اقتصر على بعض الأحداث لانه أجاب سائلا سأله عن المصلي يحدث في صلاته فخرج جوابه على ما يسبق المصلي من الأحداث في صلاته لأن البول والغائط ونحوهما غير معبودة في الصلاة . الخطابي : لم يرد بذلك هذين النوعين تخصيصهما وقصر الحكم عليهما بل دخل في معناه كل ما يخرج من السيلين والمعنى إذا كان أوسع من ذلك الاسم كان الحكم للبعث ولعله أراد به أن ثبت الباقي بالقياس عليه للبعث المشترك بينهما . وأقول ولعل ذلك لأن ما هو أغلظ من الفساء بالطريق الاولى ويحتمل أن يقال المجمع عليه من أنواع الحدث ليس إلا الخارج النجس من المعتاد وما يكون مظنة له كزوال العقل فأشار اليه على سبيل المثال كما يقال الاسم زيدا وكزيدو يسمى مثله تعريفا بالمثل أو يقال كان أبو هريرة يعلم أنه عارف بسائر أنواع الحدث جاهل بكونهما حدثا فتعرض لحكمهما ييانا لذلك . فان قلت ما بال الصلاة التي تكون بالتيمم هل تكون مقبولة . قلت التيمم

بَابُ فَضْلِ الْوُضُوءِ وَالْغُرِّ الْمُحْجَلُونَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ حَدَّثَنَا يَحْيَى
ابْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ خَالِدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ نُعَيْمِ الْجُمَيْرِ
قَالَ رَقِيتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ فَتَوَضَّأَ فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ

قائم مقام الوضوء . وبدله فله حكمه واقتصر على حكم الوضوء نظرا الى كونه الاصل . فان قلت الضمير في قوله يتوضأ ما مرجه . قلت من أحدث وسماء محدثا وإن كان طاهرا باعتبار ما كان . كقوله تعالى « وآتوا اليتامى أموالهم » وفيه من الفقه أن الصلوات كلها مفتقرة الى الطهارة ويدخل فيها صلاة الجنائز والعيدين وغيرهما وفيه أن الطواف لا يحزى بغير طهور لان النبي صلى الله عليه وسلم سماه صلاة فقال الطواف صلاة الا أنه أباح فيه الكلام واختلفوا في الموجب للوضوء على ثلاثة أوجه أحدها أنه يجب بالحدث وجوبا موسعا والثاني لا يجب الا عند القيام الى الصلاة والثالث يجب بالامرين وهو الراجح ولا يخفى عليك أن آخر الحديث حتى يتوضأ والباقي إدراج والظاهر أنه من ممام ﴿باب فضل الوضوء والغر المحجلين من آثار الوضوء﴾ وفي بعضها والغر المحجلون بالرفع ووجهه أنه يكون الغر مبتدأ وخبره محدثا أي مفضلون على غيرهم ونحوه أو يكون من آثار الوضوء خبره أي الغر المحجلون منشؤهم آثار الوضوء والباب مضاف الى الجملة أي باب فضل الوضوء . وباب هذه الجملة ويحتمل أن يكون مرفوعا على سبيل الحكاية مما ورد هكذا أمي الغر المحجلون من آثار الوضوء . قوله ﴿يحيى بن بكير﴾ بضم الموحدة وفتح الكاف المصري والليث هو ابن سعد الفهمي المصري وتقدما في كتاب الوحي . و﴿خالد﴾ هو ابن يزيد من الزيادة المصري أبو عبد الرحيم الاسكندراني البربري الاصل الفقيه المفتي التابعي مات سنة تسع وثلاثين ومائة . قوله ﴿سعيد بن أبي هلال﴾ الليثي أبو العلاء المصري ولد بمصر ونشأ بالمدينة ثم رجع الى مصر في خلافة هشام توفي سنة ثلاثين ومائة . قوله ﴿نعيم﴾ بضم النون وفتح المهملة وسكون المثناة التحتانية ابن عبد الله ﴿المجمر﴾ اسم فاعل من الاجار على الاشهر وفي بعضها من التجمير العدوى المدنى مولى عمر بن الخطاب وسمى به لانه كان يجمر المسجد أى يبخره بالعود ونحوه قال جالست أبا هريرة عشرين سنة روى له الجماعة وقال ابراهيم الحربي سمعت أن عمر جعل أبا سعيد المقبري على حفر القبور فسمى المقبري وجعل نعيما على أجار المدينة فقليل له الجمر . النووى: المجمر صفة لعبد الله ويطلق على ابنه نعيم مجازا . قوله ﴿رقيت﴾ بكسر القاف أى صعدت وحكى صاحب

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ

المطالع فتح القاف بالهمز وبدون الهمز والمسجد أى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوضأ وقال استئنافاً كأن قائله قال ماذا فعل قال توضأ ثم قال ماذا قال فقال قال ولهذا لم يذكر بينهما واو العطف وفي بعضها وتوضأ بالواو ويقول ذكر لفظ المضارع استحضر الصورة الماضية أو حكاية عنها والا فالأصل قال بلفظ الماضي والأمة الجماعة وهو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع . وأمة محمد صلى الله عليه وسلم يطلق على معنيين أمة الدعوة وهي من بعث إليهم النبي صلى الله عليه وسلم وأمة الاجابة وهي من صدقه وآمن به وهذه هي المراد منها . و « يدعون » إما من الدعاء بمعنى النداء . وإما من الدعاء بمعنى التسمية نحو دعوت ابني زيدا أى سميت به . قوله « غرا » هو جمع أغر أى ذو غرة وهي بالضم بياض في جبهة الفرس فوق الدرهم والأغر الأبيض ورجل أغر أى شريف وفلان غرة قومه أى سيدهم والتحجيل بياض في قوائم الفرس أو في ثلاث منها أو في رجله قل أو كثر بمعد أن يجاوز الارساغ ولا يجاوز الركبتين والعرقوبين وإذا كان البياض في قوائمه الأربع فهو محجل أربع وإن كان في الرجلين جميعاً فهو محجل الرجلين وإن كان في إحدى رجله فهو محجل الرجل اليمنى أو اليسرى وإن كان في ثلاث قوائمه دون رجل أو يد فهو محجل ثلاث ولا يكون التحجيل واقفاً بيد أو يدين ما لم يكن معهما أو معاً رجل أو رجلان واتصاب غرا على الحال ويحتمل أن يكون مفعولاً ثانياً ليدعون كما يقال فلان يدعى لنا ومعناه أنهم إذا دعوا على رؤوس الاشهاد أو إلى الجنة كانوا على هذه العلامة أو أنهم يسمون بهذا الاسم لما يرى عليهم من آثار الوضوء . قال أصحابنا تطويل الغرة هو غسل شيء من مقدم الرأس وما يجاوز الوجه زائداً على القدر الذي يجب غسله لاستيقان كمال الوجه وتطويل التحجيل هو غسل ما فوق المرفقين والكعبين وهذا مستحب بلا خلاف لكن اختلفوا في قدر المستحب على أوجه أحدها أنه يستحب الزيادة فوق الكعب والمرفق من غير توقيت والثاني يستحب إلى نصف العضد والساق والثالث في الكعب والركبة قال ابن بطال لا تستحب الزيادة على الكعب والمرفق لقوله صلى الله عليه وسلم من زاد على هذا أو نقص فقد أساء وظلم وأجيب بأنه لا يصح الاحتجاج به لأن المراد من زاد في عدد المرات قال العلماء سمي النور الذي يكون على موضع الوضوء يوم القيامة غرة وتحجيلاً تشبيهاً بكرة الفرس وتحجيله وقد استدل به على أن الوضوء من خصائص هذه الأمة وقبل ليس الوضوء مختصاً وإنما الذي اختصت به هذه الأمة الغرة والتحجيل محتجا بقوله صلى الله عليه وسلم هذا وضوئي ووضوء الأنبياء قبلي فاجيب بأنه

الْوُضُوءُ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غَرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ

١٣٧

لا غرة
من الشك

بَابُ لَا يَتَوَضَّأُ مِنَ الشَّكِّ حَتَّى يَسْتَيْقِنَ حَدَّثَنَا عَلِيٌّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَعَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ أَنَّهُ شَكَكَ

حديث ضعيف وبأنه لو صح احتمل أن يكون الأنبياء اختصت بالوضوء دون أمم إلا هذه الأمة قوله ((من استطاع)) أى قدر ((أن يطيل غرته)) أى يغسل غرته بأن يوصل الماء من فوق الغرة إلى تحت الحنك طويلا ومن الأذن إلى الأذن عرضا. فإن قلت لم اقتصر على ذكر الغرة ولم يذكر التحجيل قلت إما لأنه اكتفى به عنه لدلالته عليه فهو من باب سرايل تقيكم الحر وإما لعدم الفرق بينهما لأن تطويل الغرة يطلق في اليد أيضا نقله الرافعي عن أكثرهم. قال ابن بطال: يطيل غرته معناه يديمها والطول والدوام بمعنى متقارب أى من استطاع أن يواظب على الوضوء لكل صلاة فإنه يطول غرته أى يقوى نوره ويتضاعف بهأوه فكفى بالغرة عن نور الوجه ونقل عن أبي الزناد أنه قال كفى بالغرة عن الحجلة لأن أبا هريرة كان يتوضأ إلى نصف ساقه والوجه لا سيل إلى الزيادة في غسله إذ استيعاب الوجه بالغسل واجب وأقول فله توجيهات أربعة لكن الرابع قلب لما هو المفهوم منه بحسب اللغة ومردود عليه أيضا بأن الإطالة ممكنة في الوجه أيضا بأن يغسل إلى صفحة العنق مثلا وفيه جواز الوضوء على ظهر المسجد وهو من باب الوضوء في المسجد وقد كرهه قوم وأجازه الأكثرون وقال ابن المنذر إذا توضأ في مكان من المسجد بيله ويتأذى به الناس فإى أكرهه وإن فخص عن الحصى ورده فإى لا أكرهه. قوله ((فليفعل)) أى فليفعل الإطالة. فإن قلت ما فائدة العدول عن الأصل وهو فليطيل الغرة. قلت الاختصار والاحتراز عن التكرار والاشعار بأن أصل هذا الفعل مهم به ((باب لا يتوضأ من شك حتى يستيقن)) والشك بحسب اصطلاح الفقهاء اعتقاد تساوى الطرفين والظن اعتقاد راجح والوهم اعتقاد مرجوح وبحسب اللفظ تكاد لا تفرق بين الثلاثة. قوله ((على)) أى أنو عبد الله المشهور بابن المديني مر ذكره في باب العلم و((سفيان)) أى ابن عيينة و((الزهري)) أى ابن شهاب نقدا مرارا و((سعيد بن المسيب)) بفتح الياء هو المشهور وتقدم في باب من قال الإيمان هو العمل. قوله ((عباد)) بفتح المهملة وشدة الموحدة وبالذال المهملة ابن تميم بن زيد بن عاصم الانصارى المازنى المدنى الصحابى على قوله أنا يوم

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلُ الَّذِي يُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يُجِدُ الشَّيْءَ
فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ لَا يَنْفَتِلْ أَوْ لَا يَنْصَرِفْ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يُجِدَ رِيحًا

الحنديق ابن خمس سنين فاذا ذكر أشياء وأعياها وكنا مع النساء في الآطام خوفا من بنى قريظة وقال ابن
الاثير وغيره إنه تابعى لأصحابي وهذا القول هو المشهور قوله ((عن عمه)) أى عبد الله بن زيد بن
عاصم الصحابي المدني المازني شهد أحدا وما بعدها من المشاهد واختلفوا في شهوده بدرا وهو قاتل
مسيلة الكذاب شارك وحشيا في قتله رماه وحشى بالحربة وقتله عبد الله بسيفه وقتل يوم الحرة
بالمدينة سنة ثلاث وستين وهو غير عبد الله بن زيد بن عبد ربه صاحب رؤيا الأذان وإن غلط
فيه بعض الأكابر يعنى ابن عينة . فإن قلت لفظ عن عمه يتعلق بابن المسيب وبعباد كليهما أو بعباد
وحده . قلت الظاهر أنه متعلق بهما لأن سعيدا سمع من عبد الله كثيرا وإن احتمل أن يكون بالنسبة
إلى سعيد مرسلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله ((الرجل)) هو فاعل شكاء ((الذي يخيل))
صفة له وإن مع الاسم والخبر مفعول ما لم يسم فاعله ويحتمل أن يكون الذى يخيل مفعول شكاء
وفى بعضها شكى بصيغة المجهول وفى بعضها بدون لفظ الذى وأما يخيل فهو مجهول مضارع التخيل
ومعناه يشبه ويخايل وفلان يَمْضَى عَلَى الْخَيْلِ أى ما خيلت أى شبهت يعنى على غرور من غير
يقين . قوله ((يجد الشيء)) أى خارجا من الدبر ((فقال)) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم
((لا ينفتل)) بالفاء واللام من الانتقال وهو الانصراف يقال قتله فانفتل أى صرفه فانصرف وهو
قلب لفت وروى مرفوعا بأنه نفي ويجزوما بأنه نهى وكلمة ((أو)) للشك والظاهر أنه من عبد الله بن
زيد ((وصوتا)) أى من الدبر و((ريحا)) أى منه أيضا وكذا من القبل عند الشافعى . الخطاى : لم يرد يذكر
هذين النوعين من الحدث تخصيصهما وقصر الحكم عليهما حتى لا يحدث بغيرهما وإنما هو جواب
خرج على حرف المسئلة التى سأل عنها السائل وقد دخل فى معناه كل ما يخرج من السيلين وقد
يخرج منه الريح ولا يسمع لها صوتا ولا يجد لها ريحا فيكون عليه استئناف الطهارة إذا تيقن ذلك
فقد يكون بأذنه وقر فلا يسمع الصوت ويكون أخشم فلا يجد الريح والمعنى إذا كان أوسع من
الاسم كان الحكم للبعنى هذا أصل فى كل أمر قد ثبت يقينا فإنه لا يرفع حكمه بالشك كمن تيقن التكاح
فإن الشك فى ذلك لا يراحم اليقين وقد يستدل به فى أن رؤية المتيمم الماء فى صلاته لا تنقض
طهارته ولا يصح الاستدلال به لأنه ليس من باب ما تقدم قولنا فيه من أن المعنى إذا كان أوسع

بَابُ التَّخْفِيفِ فِي الْوُضُوءِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو قَالَ أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ صَلَّى وَرُبَّمَا قَالَ اضْطَجَعَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى ثُمَّ حَدَّثَنَا بِهِ

من الاسم كان الحكم للمعنى لأنه هو فيما يقع تحت الجنس الواحد ولا شك أن المقصود به جنس الخارجات من البدن فالتعدي إلى غير جنس المقصود به اعتصاب للكلام وعدوان فيه وقال مالك إذا شك في الحدث لم يصل الامع تجديد الوضوء إلا أنه قال إذا كان في الصلاة فاعترضه الشك مضى في صلاته وأحد قوله حجة عليه في الآخر قال ابن بطال: الحديث ورد في الذي يشك في الحدث كثيرا إذ الشكوك لا تكون إلا من غلبة والتخيل لا يكون حقيقة وأقول وصورة العبارة أيضا مشعرة بأن الرجل كان من شأنه ذلك وحاصله أنه جواب للسائل الشاك في حدثه عند حركة الدبر فلا يرد أن الحدث يختص بهذين النوعين ويؤيده ما ثبت أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا وجد أحدكم في بطنه شيئا فأشكل عليه أخرج منه شيء أم لا فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا وقال إن جماعة من العلماء قالوا الشك لا يزيل اليقين ولا حكم له وأنه ملغى مع اليقين قالوا لذلك يبنى على الأصل حدثا كان أو طهارة وروى عن مالك أن من شك في الحدث بعد تيقن الطهارة فعليه الوضوء وحجته أنا تعبدنا بأداء الصلاة بيقين الطهر فإذا طرأ الشك عليها فقد أبطلها كالتطهر إذا نام مضطجعا فإن الطهارة واجبة عليه باجماع وليس النوم في نفسه حدثا وإنما هو من أسباب الحدث الذي ربما كان وربما لم يكن فلذلك إذا شك في الحدث فقد زال عنه يقين الطهارة قال محيي السنة: معناه حتى يتيقن الحدث لا أن سماع الصوت أو وجود الريح شرط (باب التخفيف في الوضوء) قوله (علي بن عبد الله) أي ابن المديني. و (سفيان) أي ابن عيينة. و (عمرو) أي ابن دينار مر في كتابة العلم و (كريب) بضم الكاف وفتح الراء وسكون التحتانية وبالموحدة ابن أبي مسلم القرشي الهاشمي مولى عبد الله بن عباس يكنى أبا رشد بن بكسر الراء وسكون المنقطة وكسر المهملة وبالتحتانية وبالنون تكنية باسم ابنه مات بالمدينة سنة ثمان وتسعين. قوله (نفخ) بالخاء المنقطة أي من خيشومه وهو المعبر عنه بالغبط كما مر في باب السمر في العلم وربما أصله للتقليل وقد استعمل للتكثير وهما يحتمل الأمرين والفرض أنه

سُفْيَانُ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ عَنْ عَمْرٍو عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَتُّ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ لَيْلَةً فَغَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَوَضَّأَ مِنْ شَنْ مَعْلَقٍ وَضُوءًا خَفِيفًا يُخَفِّفُهُ عَمْرٍو وَيُقَلِّلُهُ وَقَامَ يُصَلِّي فَتَوَضَّأَتْ نَحْوًا مِمَّا تَوَضَّأْتُ ثُمَّ جِئْتُ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ وَرُبَّمَا قَالَ سُفْيَانُ عَنْ شِمَالِهِ فَحَوَّلَنِي فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ صَلَّى مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ اضْطَجَعَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ أَتَاهُ الْمُنَادِي فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ

إذا قال في هذه الرواية بدل نام اضطجع وزاد لفظ قام . قوله (ثم حدثنا) أى قال ابن المدينى ثم حدثنا وميمونة هى أم المؤمنين وحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأختها لبابة بضم اللام وبالموحدين بنت الحارث الهلالية زوجة العباس أم عبد الله والفضل وغيرهما مر في الباب المذكور آنفا . قوله (فلما كان) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن تكون تامة ومن زائدة أى فلما وجد بعض الليل وفي بعضها في بدل من . فان قلت ما هذه الغاء الداخلة على فلما إذ مضمون هذه الجملة نفس مضمون فقام النبي صلى الله عليه وسلم من الليل ولا بد من المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه قلت ليس نفس مضمونه إذ الأول يحمل والثاني مفصل . قوله (شن) بفتح الشين هى القرية التى قربت لليل أى الخلق وإذا كان الرواية معلقا بلفظ التذكير فالمراد بالشن الجلد أو السقاء أو الوعاء . وفي الرواية الأخرى شن معلقة بالتأنيث فيأول بالقرية . قوله (يخففه عمرو) أى ابن دينار (وبقلله) هذا إدراج بين ألفاظ ابن عباس من سفيان بن عيينة . فان قلت ما الفرق بين التخفيف والتقليل قلت التخفيف مقابله التثقيل وهو من باب الكيف والتقليل مقابله التكثير وهو من باب الكم . قال ابن بطال : يريد بالتخفيف تمام غسل الأعضاء . دون التكثير من إمرار اليد عليها وذلك أدنى ما تجزى الصلاة به . وأما خففه المحدث لعله بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ ثلاثا ثلاثا للفضل والمرة الواحدة بالإضافة إلى الثلاث تخفيف . قوله (نحوا) لم يقل مثلا لأن حقيقة مماثلته صلى الله عليه وسلم لا يقدر عاها غيره . قوله (وربما قال) هو إدراج من ابن المدينى والشمال بكسر الشين هى الجارحة وهى خلاف

رَمَهُ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ قُلْنَا لَعَمْرُؤِ إِنَّ نَاسًا يَقُولُونَ إِنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَامُ عَيْنُهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ قَالَ عَمَرُو سَمِعْتُ عُبَيْدَ بْنَ
 عَمِيرٍ يَقُولُ رُؤْيَا الْأَنْبِيَاءِ وَحَى ثُمَّ قَرَأَ (إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْهَبُ)

١٣٩

إسباغ
الوضوء

بُ إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ وَقَالَ ابْنُ عَمَرَ إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ الْإِنْقَاءُ حَدَّثَنَا

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ

اليمين وفتحها هي الريح التي تهب من ناحية القطب وهي خلاف الجنوب . قوله (فأذنه) أي أعلاه وفي
 بعضها يأذنه بلفظ المضارع بدون الفاء و (معه) أي مع المنادي أو مع الأيدان . قوله (قلنا) أي قال
 سفيان قلنا لعمر و (عبيد) بصيغة التصغير للعبد ضد الحر ابن عمير بتصغير عمر وابن قتادة الليثي بن
 عاصم المكي قيل أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو قاص أهل مكة قبل ابن عمر روى له الجماعة
 قوله (رؤيا) هو مصدر كالرجعي ويختص برؤيا المنام كما اختص الرأي بالقلب والرؤية بالعين
 والاستدلال بالآية عليه من جهة أن الرؤيا لو لم تكن وحيا لما جاز لأبراهيم الأقدام على ذبح ولده
 لأنه محرم فلولا أنه أبيع له في الرؤيا بالوحي لما ارتكب الحرام وفيه أن موقف المأموم الواحد عن
 يمين الإمام وفيه أنه إذا وقف عن يساره يتحول إلى يمينه وأنه إذا لم يتحول حوله الإمام وأن الفعل
 القليل لا يبطل الصلاة وأن صلاة الصبي صحيحة وفيه جواز إتيان المؤذن إلى الإمام ليخرج إلى الصلاة
 وفيه ندية صلاة الليل وجواز الجماعة في صلاة النفل وفيه أن نوم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مضطجعا لا ينقض الوضوء وذلك لأنه لم ينم قلبه فلو خرج حدث لأحس به بخلاف غيره من الناس
 وهذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم . فإن قلت روى أنه توضأ بعد النوم . قلت ذلك على اختلاف
 أحواله في النوم فربما كان يعلم أنه استنقل نوما احتاج معه إلى الوضوء . الخطابي : إنما منع النوم قلب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعي الوحي إليه في منامه وفي الحديث دلالة على أن النوم عينه ليس بحدث وإنما
 هو مظنة الحدث فإذا كان نوم النائم على حال يأمن معه الحدث غالبا كالنوم قاعدار هو متمسك لم ينتقض
 وضوءه (باب إسباغ الوضوء) والاسبغ لغة الاتمام وتفسيره بالانقضاء من باب تفسير الشيء بملأه إذ
 الاتمام مستلزم الانقضاء عادة . قوله (عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم وسكون السين وفتح اللام هو القعني شيخ

عَبَّاسٌ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ نَزَلَ فَبَالَ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَلَمْ يُسَبِّحِ الْوُضُوءَ فَقُلْتُ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ فَرَكِبَ فَلَمَّا جَاءَ الْمَزْدَلِفَةَ نَزَلَ

أحباب الأصول الخمسة مرفى باب من الدين الفرار من الفتن ومالك هو الامام المشهور و(موسى بن عتبة) بضم المهملة وسكون القاف وبالموحدة أبو محمد الأسدي التابعي مولى آل الزبير بن العوام صاحب المغازي مات سنة إحدى وأربعين ومائة و(أسامة) بضم الهمزة ابن زيد بن حارثة القضاعي الكلبي المدني وأمه أم أيمن واسمها بركة وهي حاضنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مولاة لآبيه عبد الله بن عبد المطلب وأسامة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن مولاه وحبه وابن حبه استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة وقبض النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عشرين روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وثمانية وعشرون حديثا ذكر البخاري منها سبعة عشر ومناقبه كثيرة نزل بوادي القرى وتوفي به بعد مقتل عثمان رضي الله عنه على الأصح ورجال الاسناد مدنيون . قوله (دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة) أى أفاض منها . فان قلت عرفة اسم الزمان وهو اليوم التاسع من ذى الحجة فما المراد منها . قلت المراد إما الزمان أى رجوع من وقوف عرفة بعرفات أو من مكان عرفة واما المكان لما قيل ان عرفة وعرفات مفردا وجمعاهما كلاهما اسما للمكان المخصوص والاول أولى ابوافق الاصطلاح المشهور للفقهاء . الجوهري : عرفات موضع بمعنى وهو اسم في لفظ الجمع فلا يجمع قال الفراء ولا واحد له بصحته . قوله (بالشعب) وهو بالكسر الطريق في الجبل والمراد به الشعب المعمور والحجاج قوله (الصلاة) بالنصب بفعل مقدر نحو أتودى الصلاة أو نصلى يا رسول الله أو صل الصلاة . قوله (أمامك) بفتح الميم لأنه ظرف ومعناه قدامك . والمزدلفة الموضع المخصوص بقرب مكة ويسمى جمعا أيضا وقيل سميت المزدلفة وجمعا لأن آدم اجتمع مع حواء وأزلف إليها أى دنا منها وعن قتادة لأنه يجمع فيها بين الصلاتين ويجوز أن يقال وصفت بفعل أهلها لأنهم يزدلفون الى الله أى يتقربون بالوقوف فيها اليه . قوله (العشاء) بالكسر والمد من صلاة المغرب الى العتمة وزعم قوم أنه من الزوال الى الطلوع والفقهاء قالوا إنه وقت غروب الشفق والمراد به هنا الصلاة التى بعد وقت غروبه . الخطابي : قوله الصلاة أمامك يريد أن موضع هذه الصلاة المزدلفة وهى أمامك وهذا

موسى
ابن عتبة

فَتَوْضُأً فَأَسْبَغَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ثُمَّ أَنَاخَ كُلُّ إِنْسَانٍ
بَعِيرَهُ فِي مَنْزِلِهِ ثُمَّ أُقِيمَتِ الْعِشَاءُ فَصَلَّى وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا

تخصيص لعموم الاوقات المؤقتة للصلاوات الخمس بفعل النبي صلى الله عليه وسلم وفيه دليل أنه لا يجوز أن يصلها الحاج إذا أفاض من عرفات حتى يبلغها وأن عليه أن يجمع بينها وبين العشاء بجمع على ماسنه الرسول صلى الله عليه وسلم بفعله وبينه بقوله ولو أجزأته في غير ذلك المكان لما أخرها عن وقتها المؤقت لها في سائر الأيام وأقول ليس فيه دليل على أنه لا يجوز إذ فعله المجرد لا يدل إلا على الندب واللازمة في شرطية ولو أجزأته في غيره لما أخرها بمنوعة لأن ذلك كان لبيان جواز تأخيرها أو بيان ندية التأخير إذ الأصل عدم الجواز. قال وفيه بيان أن لا صلاة بينهما ولا أذان لواحدة منهما ولكن يقام لكل صلاة منهما وفيه أن يسير العمل إذا تداخل بين الصلاتين غير قاطع نظام الجمع بينهما لقوله ثم أناخ ولكنه لا يتكلم بينهما. وأقول ليس فيه ما يدل على عدم قطع اليسير وعلى قطع الكثير بل يدل على عدم القطع مطلقا يسيرا أو كثيرا وكذا ليس فيه ما يدل على عدم جواز التكلم بينهما وهذا هو حكم جمع التأخير إذ لا يشترط فيه التولا. وأما مسألة الأذان فقد ثبت في رواية جابر في حديثه الطويل في حجة الوداع أنه صلى الله عليه وسلم صلى بالمزدلفة المغريين بأذان واحد واقامتين وزيادة الثقة مقبولة وفي هذا الحديث ليس إلا عدم التعرض له لا التعرض لعدمه قال وأما وضوءه وتركه الأسبغ فأنما فعله ليكون مستصحباً للطهارة في مسيره إلى أن يبلغ جمعا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأخى في عامة أحواله أن يكون على طهر وإنما لم يسبغها لأنه لم يفعل ذلك ليصلها ولهذا أسبغها حين أراد أن يصل وفي وضوئه لغیر الصلاة دليل على أن الوضوء في نفسه عبادة وقرينة وإن لم يفعل لأجل الصلاة وكان صلى الله عليه وسلم يقدم الطهارة إذا أوى إلى فراشه ليكون مبيتة على طهارة قال ابن بطال: ولم يسبغ الوضوء يريد منه أنه توضأ مرة وإعما فعل ذلك لأنه أعجله دفعة الحاج إلى المزدلفة فأراد أن يتوضأ وضوياً يرفع به الحدث لأنه صلى الله عليه وسلم كان لا يبقی بغير طهارة وأما من فسر ولم يسبغ بأنه استنجى فتدل والمراد به وضوء الاستنجاء. فقله مدفوع بقول أسامة الصلاة يا رسول الله لأنه محال أن يقول له الصلاة ولم يتوضأ وضوء الصلاة وأقول قول أسامة لا يدفعه لاحتمال أن يكون مراده تريد الصلاة فلم لا يتوضأ وضوء الصلاة لأنهم بل الجواب الدافع لتفسيره هو أن يقال إذا كان اللفظ معنى شرعى ومعنى لغوى

باب ١٤٠ غسل الوجه باليدين من غرفة واحدة حدثنا محمد بن عبد الرحيم
 قال أخبرنا أبو سلمة الخزازي منصور بن سلمة قال أخبرنا ابن بلال يعني
 سليمان عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس أنه توضأ فغسل

يجب حمل اللفظ على الشرعي فلا بد من حمله هنا على الوضوء الذي تصح الصلاة به قال ومعنى الصلاة
 أمامك أن سنة الصلاة لمن دفع من غرفة أن يضلي العشامين بالمزدلفة ولم يعلم أسامة ذلك إذ كان ذلك
 في حجة الوداع وهي أول سنة سنّها رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة فلما أتى
 المزدلفة أسبغ الوضوء أخذًا بالأفضل والأكمل على عادته وفيه من الفقه أن الأدون قد يذكر الأعلى
 وإنما خشي أسامة أن ينسى الصلاة لما كان فيه من الشغل فأجابته صلى الله عليه وسلم أن للصلاة تلك
 الليلة موضعا لا يتعدى إلا من ضرورة مع أن ذلك كان في سفر ومن سنته عليه الصلاة والسلام أن
 يجمع بين صلاتي ليله وصلاتي نهاره في وقت إحداها وفيه اشتراك وقت صلاة المغرب والعشاء وفيه
 حجة لمن لا يتنفل في السفر وأجيب بأنه ليس حجة إلا في ترك التنفل بينهما أما تركه مطلقا فلا والله
 سبحانه وتعالى أعلم (باب غسل الوجه باليدين من غرفة واحدة) الغرفة بالفتح بمعنى المصدر
 وبالضم بمعنى المغروف وهي ملء الكف وقرأ أبو عمرو والإمام اغترف غرفة بفتحها وبجى أن أبا عمرو
 تطلب شاهدا على قراءته من أشعار العرب فلما طلبه الحجاج وهرب منه إلى اليمن خرج ذات يوم
 مع أبيه فاذا هو براكب يثمد قول أمية بن أبي الصلت

ربما تكره النفوس من الأمر له فرجة كحل العقال

قال فقلت له ما الخبر فقال مات الحجاج قال أبو عمرو فلا أدري بأي الأمرين كان فرجى أكثر بموت
 الحجاج أو بقوله «فرجة» لأنه شاهد لقراءته أي كما أن مفتوح الفرجة هنا بمعنى المنفرج كذا مفتوح الفرقة
 بمعنى المغروف وقراءة الضم والفتح بتطابقان . قوله (محمد بن عبد الرحيم) بن أبي زهير البغدادي أبو يحيى
 المعروف بصاعقة وسمي بها لسرعة حفظه وشدة ضبطه وكان متقنا ضابطا حافظا مات في شعبان سنة خمس
 وخمسين ومائتين . قوله (أبو سلمة) بفتح المهملة واللام الخزازي بضم المنقولة وبالزاي منصور بن
 سلمة بالمهملة واللام المفتوحين أيضا ابن عبد العزيز بن صالح البغدادي وهو أحد الثقات الخفاف
 خرج إلى الثغرات بالمصيبة سنة عشرين ومائتين . قوله (يعني) يحتمل أن يكون كلام محمد بن

وَجْهَهُ أَخَذَ غُرْفَةً مِنْ مَاءٍ فَضَمَّضَ بِهَا وَاسْتَنْشَقَ ثُمَّ أَخَذَ غُرْفَةً مِنْ مَاءٍ فَجَعَلَ

عبد الرحيم أو كلام البخاري ومر ذكر سليمان في باب أمور الايمان . قوله (زيد بن أسلم) بفتح
الهمزة وسكون المهملة وفتح اللام . و(عطاء بن يسار) بفتح التحتانية وبالمهملة وبالراء تقدما في باب
كفران العشير . قوله (فغسل) فان قلت الغسل المذكور هو نفس التوضؤ فكيف دخل الفاء بينهما
قلت هي الفاء الداخلة بين المجمع والمفصل وهما متغايران . فان قلت لم ترك العطف من أخذ
غرفة . قلت لأنه بيان لغسل على وجه الاستئناف . فان قلت المضمضة والاستنشاق ليسا من غسل
الوجه . قلت أعطى لهما حكم الوجه لكونهما في الوجه . قوله (فضمض) المضمضة هي تحريك
الماء في الفم والاستنشاق إدخال الماء وغيره في الأنف وقال أصحابنا كمال المضمضة أن يجعل الماء في فمه ثم يديره
فيه ثم يمججه وأقله أن يجعل الماء في فيه ولا يشترط إدارته على المشهور الذي قاله الجمهور وكال
الاستنشاق بإيصال الماء الى داخل الأنف وجذبه بالنفس الى أقصاه وفي كفيتهما خمسة أوجه أن يجمع
بينهما بغرفة واحدة يتمضمض منها ثلاثا ثم يستنشق منها ثلاثا وأن يجمع أيضا بغرفة لكن يتمضمض
منها ثم يستنشق ثم يتمضمض منها ثم يستنشق منها ولفظ الراوي هنا يحتمل الوجهين والثالث أنه
يتمضمض ويستنشق ثلاث غرفات يتمضمض من كل واحدة ثم يستنشق منها والرابع أن يفصل بينهما
بغرفتين فيتمضمض من أحدهما ثلاثا ثم يستنشق من الأخرى ثلاثا والخامس أن يفصل ست غرفات
بتمضمض ثلاث ثم يستنشق ثلاث والأصح أن الأفضل هو الرابع . قال النووي : هو
الثالث واتفقوا على أن المضمضة على كل قول مقدمة على الاستنشاق وهل هو تقديم استحباب أو
اشتراط فيه وجهان أظهرهما الاشتراط لاختلاف العضوين والثاني استحباب كتقديم اليمنى على اليسرى
واختلفوا فيها على أربعة مذاهب : مذهب الامام مالك والامام الشافعي أنها ستان في الوضوء
والغسل والمشهور عند الامام أحمد أنها واجبتان فيهما ومذهب الامام أبي حنيفة واجبتان في الغسل
دون الوضوء ومذهب داود الظاهري أن الاستنشاق واجب في الوضوء والغسل والمضمضة سنة فيها
قال ابن بطال : القول الأول حجته أنه لا فرض في الوضوء الا ما ذكر الله في القرآن أو أوجبه الرسول
والاجماع والكل منتف وأيضاً الوجه ما ظهر لا ما بطن ولهذا لم يجب غسل باطن العينين وحجة
السكرتيين قوله عليه الصلاة والسلام تحت كل شعرة جناة فلبوا اشعروا وأنفوا البثرة وفي
الأنف ما فيه من الشعر ولا يوصل الى غسل الاسنان والشفتين الا بالمضمضة وحجة من أوجبهما
فيها قوله تعالى « ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغسلوا » كما قال في الوضوء فاغسلوا قسا وجب
في أحدهما من الغسل وجب في الآخر وحجة الفارق أن النبي صلى الله عليه وسلم فعل المضمضة ولم

بِهَا هَكَذَا أَضَافَهَا إِلَى يَدِهِ الْأُخْرَى فَغَسَلَ بِيَمَانِهِ وَجْهَهُ ثُمَّ أَخَذَ غُرْفَةً مِنْ مَاءٍ
 فَغَسَلَ بِهَا يَدَهُ الْيُمْنَى ثُمَّ أَخَذَ غُرْفَةً مِنْ مَاءٍ فَغَسَلَ بِهَا يَدَهُ الْيُسْرَى ثُمَّ مَسَحَ
 بِرَأْسِهِ ثُمَّ أَخَذَ غُرْفَةً مِنْ مَاءٍ فَرَشَّ عَلَى رِجْلِهِ الْيُمْنَى حَتَّى غَسَلَهَا ثُمَّ أَخَذَ غُرْفَةً
 أُخْرَى فَغَسَلَ بِهَا رِجْلَهُ الْيُسْرَى ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ

١٤١ التسمية على كل حال وعند الوقاع **باب** التسمية على كل حال

بأمر بها وفعل الاستنشاق وأمر به وأمره أقوى من فعله . قوله (أضافها) بيان لقوله جعل بها هكذا
 (فغسل بها) أي بالغرفة وفي بعضها بهما أي باليدين وعند لفظ ثم مسح رأسه تقدير إذا لا يجوز المسح
 بما غسل به يده وذلك نحو أن يقدر ثم بل يده فمسح رأسه ولفظ يعني ليس من كلام عطاء بل
 من راو آخر بعد والظاهر أنه من واحد زيد وهي بعد لفظة رجليه قبل لفظ اليسرى وفي بعضها قبل
 رجليه . فان قلت المشهور أن الرش والغسل يتمايزان بسلان الماء وعدمه فكيف قال أولا رش ثم
 قال ثانيا حتى غسلها وأيضا لا يمكن غسل الرجل بغرفة واحدة . قلت الفرق ممنوع وكذا عدم إمكان
 غسلها بغرفة ولعل الغرض من ذكره على هذا الوجه بيان تقليل الماء في العضو الذي هو مظنة
 الاسراف فيه . قال ابن بطال : فيه الوضوء مرة مرة وفيه أن الماء المستعمل طاهر مطهر وهو قول
 الامام مالك والحجة له أن الأعضاء كلها إذا غسلت مرة فإن الماء إذا لاقى أول جزء من أجزاء العضو
 فقد صار مستعملا مع أنه يجزئه في سائر أجزاء ذلك العضو فلو كان الوضوء بالمستعمل لا يجوز لم
 يجز الوضوء مرة مرة ولما أجمعوا أنه جاز استعماله في العضو الواحد كان في سائر الأعضاء كذلك
 وأقول لا حجة فيه للامام مالك إذا الماء مادام متصلا بالعضو فهو في نفس الاستعمال فلا يصدق عليه
 أنه صار مستعملا نعم إذا انفصل وفرغ من الاستعمال يصدق أنه مستعمل ثم لا نسلم الملازمة بين المجمع
 عليه وغيره لقيام الفرق بينهما بالانفصال الذي هو دليل الاستعمال وعدمه ثم صورة الاجماع خرجت
 بالدليل وهو الاجماع فيبقى الحكم في غيره على أصله وهو الاستعمال (باب التسمية على كل حال وعند الوقاع)

حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أتَى أَهْلَهُ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ
جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا فَقَضَى بَيْنَهُمَا وَلَمْ يَضُرَّهُ

التسمية هي قول بسم الله والوقاع الجامع قوله (على بن عبد الله) أي ابن المديني وجرير بفتح الجيم وبالراء
المكررة ابن عبد الحميد الضبي الكوفي ومنصور هو ابن المعتز الكوفي أثبت أهل الكوفة سبق ذكرهما في باب
من جعل لأهل العلم أيا ما . قوله (سالم بن أبي الجعد) هو بفتح الجيم وسكون المهملة وبالذال المهملة ترفع
الاشجعي التابعي الكوفي مات سنة مائة . قوله (يبلغ) أي يصل ابن عباس بالحديث عن النبي صلى
الله عليه وسلم وهذا كلام كريب وغرضه أنه ليس موقوفا على ابن عباس بل مسند إلى الرسول صلى
الله عليه وسلم لكنه يحتمل أن يكون بالواسطة فإن سمعه من صحابي سمعه من الرسول صلى الله عليه
وسلم وأن يكون بدونها ولما لم يكن قاطعا بأحدهما أو لم يرد بيانه ذكره بهذه العبارة . قوله (أني
أهله) أي جامعها وهو من قبيل الكناية والشيطان إما من شطن وإما من شاط فهو فيعال أو فعلان
و(ما رزقنا) هو المفعول الثاني للجنب والمراد منه الولد وإن كان اللفظ أعم من ذلك وفيه دليل على أن
الرزق ليس مخصوصا بالغذاء والعائد إلى الموصول محذوف وهو ضمير المفعول الثاني للرزق الذي هو
كالإعطاء في أحد المفعولين . قوله (فقضى) للقضاء معان متعددة والمناسب هنا إما حكم نحو «وقضى
ربك أن لا تعبدوا إلا إياه» أو قدر نحو «فقضاهن سبع سموات» وبينهما أي بين الواحد والأهل وفي
بعضها بينهم وذلك باعتبار أن أقل الجمع اثنان والولد للذكر والاثني ولم يضره جزاء وتقديره لو ثبت
قول أحدكم ببسم الله عند إتيان الأهل لم يضر الشيطان ذلك الولد . فإن قلت الحديث لا يدل
إلا على بعض الترجمة إذ لا دلالة له على التسمية على كل حال قلت لما كان حال الوقاع أبعد حال من
ذكر الله تعالى ومع ذلك تسن التسمية فيه ففي سائر الأحوال بالطريق الأولى . فإن قلت ما وجه
الترتيب الذي لهذه الأبواب إذ التسمية إنما هي قبل غسل الوجه لا بعده ثم إن توسط أمر الخلاء بين
أبواب الوضوء لا يناسب ما عليه الوجود . قلت البخاري لا يراعى حسن الترتيب وجملة قصده إنما
هو في نقل الحديث وما يتعلق بتصحيحه لا غير ونعم المقصد ووقع في نسخة الفربري هنا قيل لأبي
عبيد فإن لم يعرف بالعربية أيقول بالفارسية . قال نعم . قال ابن بطال : فيه حث وندب على ذكر

**بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ الْخَلَاءِ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ
الْعَزِيزِ بْنِ صَهْبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ تَابَعَهُ ابْنُ عَرَّةَ**

الله تعالى في كل وقت على حال الطهارة وغيرها ورد قول من قال لا يذكروا الله الا وهو طاهر ومن
كره ذكر الله على حالتين : على الخلاء وعلى الوقاع وفيه أن التسمية عند ابتداء كل عمل مستحبة تبركا
بها واستشعارا بأن الله تعالى هو الميسر لذلك العمل والمعين عليه ولذلك استحب مالك التسمية عند
الوضوء وذهب بعض الناس الى أنها فرض في الوضوء قالوا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا
وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه فأجيب بأن الامام أحمد بن حنبل قال لا يصح في ذلك حديث ولو
صح في ذلك حديث لكان معناه لا وضوء كامل كما قال لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد ثم انه
لا يوجبها عند الغسل فهو مناقض للاجماع على أن من اغتسل من الجنابة فلم يتوضأ وصلى أن صلاته
تامة وقال في شرح السنة خبر لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله إن ثبت فهو محمول على نفي الفضيلة وتأوله جماعة على
النية وجعلوا الذكر ذكر القاب وهو أن يذكر أنه يتوضأ لله وامثالا لامرهم وجعلوا الاسم صلة لمن لم يذكر
اسم الله والله تعالى أعلم بالصواب (باب ما يقول عند الخلاء) والخلاء بمدود المتوضأوسمى به لان الانسان
يخلو فيه . قوله (آدم) أي ابن أبي اياس (وشعبة) أي ابن الحجاج تقدما في باب المسلم من سلم
المسلمون و (عبد العزيز بن صهيب) بضم المهملة وفتح الهاء في باب حب الرسول من الإيمان . قوله
(يقول) ذكر بلفظ المضارع استحضارا للصورة القول وقال العلماء لفظ كان في مثل هذا التركيب يفيد
تكرار ذلك الفعل وبيان كونه عادة له . قوله (إذا دخل الخلاء) أي إذا أراد دخول الخلاء لان اسم الله تعالى
مستحب الترك بعد الدخول وليوافق الرواية المصروفة بلفظ الارادة كما سنده كره بعد . قوله (اللهم) أصله
يا الله على الأصح فذف حرف النداء وعوض عنه الميم وقد سبق تحقيقه . قوله (الخبث) الخطاب في
معالم الدين : الخبث بضم الباء جمع الخبيث والخبائث جمع الخبيثة يريد بهما ذكران الشياطين واناثم
وعامة أصحاب الحديث يقولون ساكنة الباء وهو غلط والصواب ضمها وأصل الخبث في كلامهم
المكروه فان كان من الكلام فهو الشتم وأن كان من الملل فهو الكفر وان كان من الطعام فهو الحرام
وان كان من الشراب فهو البضار وقال في أعلام السنين وانما خص بذلك حال الخلاء لان الشياطين

عَنْ شُعْبَةَ وَقَالَ غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ إِذَا أَتَى الْخَلَاءَ وَقَالَ مُوسَى عَنْ حَمَّادٍ إِذَا
دَخَلَ وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ

بمحضرون الأخلية وهي مواضع يهجر فيها ذكر الله تعالى فقدم لها الاستعاذة احترازاً منهم وقد قال صلى الله عليه وسلم إن هذه الحشوش محتضرة أى تحضرها الشياطين فإذا جاء أحدكم الخلاء فليتعوذ بالله . التوريشى : في إيراد الخطأ في هذا اللفظ في جملة الألفاظ الملحونة نظر لأن الحديث إذا جمع يجوز أن تسكن الباء للتخفيف وهذا مستفيض لا يسع أحد أن يخالفه إلا أن يزعم أن ترك التخفيف فيه أولى لثلاثيته بالحديث الذي هو المصدر وقال في شرح السنة الحديث بالضم جمع الحديث والحائث جمع الحبيثة يريد ذكران الشياطين وإنائهم وبعضهم يروى بالسكون وقال الحديث المكفر والحائث الشياطين وقال ابن بطال الحديث بالضم يعم الشر والحائث الشياطين وبالسكون مصدر خبت الشيء يخبت خبثاً وقد يجعل اسماء قال وفيه جواز ذكر الله على الخلاء وقال عكرمة لا يذكر الله في الخلاء بلسانه ولكن يقبله وأما اختلاف ألفاظ الرواة فالمعنى فيها متقارب ألا ترى إلى قوله تعالى «فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله» أى إذا أردت القراءة غير أن الاستعاذة متصلة بالقراءة لا زمان بينهما وكذا الاستعاذة لمن أراد دخول الخلاء متصلة بالدخول فلا يتمتع من إتمامها في الخلاء مع أن من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول ذلك إذا أتى الخلاء أولى من رواية من روى إذا أراد أن يدخل لأنها زيادة أى في المعنى والأخذ بالزيادة أولى . قوله «(ابن عرعة)» بفتح العينين المهملتين وبالراء المكسرة واسمه محمد مرفى باب خوف المؤمن أن يحبط عمله وضمير المفعول راجع إلى آدم أى قال محمد كما قال آدم راوياً عن شعبة أيضاً وهذه هي المتابعة التامة وقائمتها التقوية . قوله «(غندر)» بضم المنقطة وسكون النون وتصح المهملة على المشهور والراء ومعناه المشغب وهو لقب محمد بن جعفر البصري ربيب شعبة مرفى باب ظلم دون ظلم وهذا هو استشهاد لامتابعة وذكره البخارى تعليقا لأنه لم يدرك زمانه . قوله «(موسى)» أى ابن اسماعيل النبوى ذكرى تقدم في كتاب الوحي . و«(حماد)» بالمهمل وبالميم المشددة ابن سلة بن دينار أبو سلة الربيعى كان يغذى من الإبدال وعلامة الإبدال أن لا يولد لهم نزع شيعيين امرأة فلم يولد له وقبل فضل حماد بن سلة بن دينار على حماد بن زيد بن درهم كفضل الدينار على الدرهم مات سنة سبع وستين ومائة روى له الجماعة إلا البخارى فإنه ذكره متابعة وحماد يروى عن عبد العزيز عن أنس فهي متابعة ناقصة لا تامة . قوله «(سعيد بن زيد)»

بَابُ وَضْعِ الْمَاءِ عِنْدَ الْخَلَاءِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْخَلَاءَ فَوَضَعَتْ لَهُ وَضُوءًا قَالَ مَنْ وَضَعَ هَذَا فَأَخْبَرَ فَقَالَ اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ

ابن درهم أبو الحسن الأزدي الجهمي البصري أخو حماد بن زيد بن درهم وبعضهم يضعفون حديثه وما روى البخاري له إلا استشهاداً مات سنة وفاة ابن سلة وهذا تعليق من البخاري لأنه لم يلحقه فالأول متابعة تامة والثاني استشهاد يتفق مع الإسناد الأول في الراوي الثاني والثالث متابعة ناقصة والرابع استشهاد يتفق مع الأول في الراوي الثالث ﴿باب وضع الماء عند الخلاء﴾ قوله ﴿عبد الله بن محمد﴾ أي الجمعي المسندي قال البخاري قال الحسن بن شجاع من ابن يعقوب الحديث وقد وقعت على هذا الكثر يعني المسندي مر في باب أمور الإيمان . قوله ﴿هاشم بن القاسم﴾ أبو النضر بالضاد المعجمة الساكنة التميمي الليثي الكنتاني الخراساني نزل بغداد وتلقب بقبصر وهو حافظ ثقة صاحب سنة كان أهل بغداد يفتخرون به مات بها سنة سبع ومائتين . قوله ﴿ورقاء﴾ مؤث الأورق ابن عمر الإشكري الكوفي أبو بشر أصله من خوارزم سكن المدائن قال أبو داود الطيالسي قال لي شعبة عليك بورقاء فانك لن ترى عيناك مثله وهو من أفراد الأسماء قيل مات سنة تسع وستين ومائة قوله ﴿عبيد الله بن أبي يزيد﴾ من الزيادة المكى مولى آل قارظ بالقاف والراء والطاء المنقطة حلفاء بني زهرة كان ثقة كثير الحديث مات سنة ست وعشرين ومائة . قوله ﴿وضوءاً﴾ بفتح الواو وهو الماء الذي يتوضأ به ﴿ونال﴾ أي بعد الخروج من الخلاء و ﴿هذا﴾ أي الوضوء ﴿فأخبر﴾ بصيغة المبني للمسلم بسم فاعله وفيه أنه يجوز أن يخدم العالم بغير أمره وفيه دلائل قاطعة على اجابة دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم لأنه صار فقيها وأى فقيه رضى الله عنه قال ابن بطال معلوم أن وضع الماء عند الخلاء إنما هو للاستنجاء به عند الحدث وفيه رد قول من أنكروا الاستنجاء بالماء وقال إنما ذلك وضوء النساء وقال إنما كان الرجال يتمسحون بالحجارة وفيه خدمة العالم وقال أبو الزناد : دعاه النبي صلى الله عليه وسلم أن يفقهه الله تعالى

بَابُ لَا تَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ إِلَّا عِنْدَ الْبِنَاءِ جِدَارٍ أَوْ نَحْوِهِ

حَرْثُهَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ ١٤٤

سروراً منه باتباعه إلى وضع الماء وهو من أمور الدين وفيه المكافأة بالدعاء لمن كان منه احسان أو عون أو معروف الخطابي: فيه أن حل الخادم الماء إلى المغتسل غير مكروه وأن الأدب فيه أن يلبه الأصاغر من الخدم دون الأكابر وفيه استحباب الاستنجاء بالماء وإن كانت الحجارة مجزئة وكره قوم من السلف الاستنجاء بالماء وزعم بعض المتأخرين أن الماء نوع من المطعوم فكرهه لأجل ذلك وكان بعض القراء يكره الوضوء في مشارع المياه الجارية وكان يستحب أن يؤخذ له الماء في ركوة ونحوها لأنه لم يبلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ على نهر أو شرع في ماء جار وهذا عندي من أجل أنه لم يكن محضرته المياه الجارية والأنهار فأما من كان بين ظهري مياه جارية فأراد أن بشرع فيها ويتوضأ منها كان له ذلك من غير حرج. النووي: قد اختلف في المسئلة فالذي عليه الجمهور أن الأفضل أن يجمع بين الماء والحجر فيستعمل الحجر أولاً لتخفيف النجاسة وتقل مباشرتها بيده ثم يستعمل الماء فإن أراد الاختصار على أحدهما جاز سواء وجد الآخر أو لم يجده فإن اقتصر فالماء أفضل من الحجر لأن الماء يطهر المحل تطهارة حقيقية وأما الحجر فلا يطهر وإنما يخفف النجاسة ويبيح الصلاة مع النجاسة المعفو عنها وذهب بعضهم إلى أن الحجر أفضل وربما أوهم كلام بعضهم أن الماء لا يجزى. وقال ابن حبيب المالكي لا يجزى الحجر إلا لمن عدم الماء واستدل بعضهم به على أن المستحب أن يتوضأ من الأواني دون المشارع والبرك وقال القاضي عياض هذا لا أصل له ولم ينقل أن النبي صلى الله عليه وسلم وجدها فعدل عنها إلى الأواني والله أعلم ((باب لا تستقبل القبلة بغائط أو بول)) وفي بعضها ولا بول أي لا تستقبل القبلة بما يخرج من الدبر ولا بما يخرج من القبل. الجوهري أصل الغائط المطمئن من الأرض الواسع وكان الرجل منهم إذا أراد أن يقضي الحاجة أتى الغائط فقضى حاجته فقليل لكل من قضى حاجته قد أتى الغائط يكنى به عن العذرة. الخطابي: أصله المطمئن من الأرض كانوا يأتونه للحاجة فكنوا به عن نفس الحدث كراهية لذكره بخاص اسمه ومن عادة العرب التعفف في ألفاظها واستعمال الكناية في كلامها ووصف الألسنة عما تصان الأبصار والاسماع عنه قوله ((جدار)) بدل للبنا. و ((أو نحوه)) أي كالحجارة الكبار وفي بعضها أو غيره وهما متقاربان. قوله ((عطاء بن يزيد)) من الزيادة الليثي بالمثلثة الجندعي بالجيم المضمومة والنون الساكنة وبالذال والعين

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ
الْغَائِطَ فَلَا يَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَا يُوَلِّهَا ظَهْرَهُ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا

المهملتين أبو يزيد أو أبو محمد المدني وقيل الشامي لأنه سكن رملة الشام مات سنة سبع ومائة . قوله
﴿أبي أيوب﴾ هو خالد بن زيد بن كليب الخزرجي الصحابي الجليل ثم الشامي شهد بدرًا والعقبة
والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة
شهرًا حتى بنيت مسابكنه ومسجده وقدم على ابن عباس البصرة فقال اني أخرج من مسكني كما
خرجت لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسكنك فأعطاه ما ألقى عليه الدار وعشرين ألفًا وأربعين
عبدًا وهو ممن غلبت عليه كنيته روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وخمسون حديثًا خرج
البخاري منها ثمانية وكان مع علي رضي الله عنه في حروبه مات بالقسطنطينية غازيا سنة خمسين وذلك
مع يزيد بن معاوية خرج معه فرض فلما ثقل قال لأصحابه إذا أنا مت فاحملوني فاذا صافقتم العدو فادفوني
تحت أقدامكم ففعلوا فقبره قريب من سورها معروف إلى اليوم معظم يستسقون به فيسقون رضي
الله عنه . قوله ﴿فلا يستقبل القبلة﴾ بصيغة النهي وكذا لا يولها ولهذا حذف الياء منه وفي بعضها
فلا تستقبل بالرفع بصيغة التثنية ومعنى لا يولها ظهره لا يقرب السكينة ظهره أي لا يستدبرها . قوله
﴿شرقوا﴾ التشريق الأخذ في ناحية المشرق والتغريب الأخذ في ناحية المغرب يقال

شنان بين مشرق ومغرب .

فإن قلت ما هذا الأسلوب من الكلام . قلت أسلوب الالتفات من الغيبة إلى الخطاب وهذا
خطاب لاهل المدينة ولما كانت قبلته على ذلك سمت أما من كانت قبلته إلى جهة المغرب أو المشرق
فانه يتجرف إلى الجنوب أو إلى الشمال . قال ابن بطال : قوله في الترجمة إلا عند البناء فليس مأخوذا
من الحديث ولكنه لما علم من حديث ابن عمر استثناء البيوت بوب به لأن حديث النبي صلى الله عليه
وسلم كله كأنه شيء واحد وإن اختلفت طرقه كما أن القرآن كله كآية الواحدة وإن كثرت . وأقول يحتمل
أن يكون مأخوذا من هذا الحديث إذ لفظ الغائط مشعر بأن الحديث ورد في شأن الصحاري إذ
الاطمئنان أي الانخفاض والارتفاع إنما يكون في الاراضي الصحراوية لا في الأبنية . وقال المهلب
إنما نهى عن الاستقبال والاستدبار في الصحاري من أجل من يصلي فيها من الملائكة فيؤذيهم بظهور
عورته مستقبلا أو مستدبرا وأما في البيوت ونحوها فليس ذلك عليه ويحتمل أن يكون النهي عن ذلك

بَابُ مَنْ تَبَرَّزَ عَلَى لَبْنَيْنِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ عَمِّهِ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانَ

أكراما للقبلة وتنزيها لها . وأقول هذا الاحتمال لا يفيد الفرق بين الصحارى والابنية نعم يحتمل أن يفرق بأن الاماكن تضيق في البنيان فرمما لا يمكنه تحريف كنيته أو بأن الحشوش في الابنية يحضرها الشياطين لا الملائكة . الخطابي: المعنى فيه أن الفضاء من الارض موضع للصلاة ومتعب لذلك والجن والانس فالقاعد مستقبل للقبلة ومستدبرها مستهدف للابصار وذلك مأمون في الابنية الساترة للابصار أو أن الرجل انما يستقبل القبلة عند الدعاء والصلاة ونحوها من أمور الخير فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتوجه اليها عند الحدث وأن يوليها ظهره فتكون عورته بازائها غير مستورة عنها قال واختلفوا فيه فذهب أبو أيوب الى تعميم النهي والتسوية بين الصحارى والابنية وابن عمر الى أن النهي إنما جاء في الصحارى وأما الابنية فلا بأس باستقبال القبلة فيها . قال ومذهب ابن عمر أولى لأن في ذلك جمعا بين الأحاديث المختلفة واستعمالها على وجوهها وإعمال الدليلين مهما أمكن واجب الزوى: فرقوا بين الصحراء والبناى بأنه تلحقه المشقة في البنيان في تكليفه ترك القبلة بخلاف الصحراء ثم فيه مذاهب . يحرم في الصحراء ولا يحرم في البنيان وهو مذهب مالك والشافعى يحرم فيهما وهو قول أبى ثور وأحمد في رواية يجوز فيهما جميعا وهو مذهب داود الظاهرى لا يجوز الاستقبال فيهما لكن يجوز الاستدبار فيهما وهى احدى الروايتين عن أبى حنيفة وأحمد رحمهما الله تعالى ولكل حديث متمسك به والمسانعون مطلقا إنما منعوا حرمة القبلة وهذا المعنى موجود في البنيان والصحراء ولأنه لو كان الحائل كافيا لجاز في الصحراء لأن بيننا وبين الكعبة جبالا وأودية وغيرهما من أنواع الحوائل (باب من تبرز على لبنين) التبرز الخروج الى البراز للحاجة والبراز بفتح الباء اسم للفضاء الواسع من الأرض وكنوا به عن حاجة الانسان فالمراد من تبرز تغوط (اللبننة) هى التى يبنى بها وهى بفتح اللام وكسر الموحدة ويجوز اسكان الموحدة مع فتح اللام وكسرها وكذا كل ما كان على هذا الوزن أعنى مفتوح الأول مكسور الثانى يجوز فيه الأوجه الثلاثة كتكف وإن كان ثانيه أو ثالثه حرف حلق جاز فيه وجه رابع وهو كسر الأول والثانى كفخذ . قوله (عبد الله بن يوسف) أى التنبسى ومالك أى الامام ويحيى أى ابن سعيد الأنصارى التابعى تقدموا فى أول الصحيح . قوله (محمد بن يحيى بن حبان) بالحاء المهملة المفتوحة والموحدة المشددة وبالنون الأنصارى المازنى التجارى بالجيم المدينى التابعى كان له حلقة فى مسجد رسول الله صلى الله

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِنَّ نَاسًا يَقُولُونَ إِذَا قَعَدْتَ عَلَى حَاجَتِكَ
فَلَا تَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَا يَتَّيْتِ الْمُقَدِّسَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لَقَدْ ارْتَقَيْتُ يَوْمًا
عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ لَنَا فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى لَبَتَيْنِ مُسْتَقْبِلًا
بَيْتَ الْمُقَدِّسِ لِحَاجَتِهِ وَقَالَ لَعَلَّكَ مِنَ الَّذِينَ يَصْلُونَ عَلَى أَوْرَاكِهِمْ فَقُلْتُ لَا
أَدْرِي وَاللَّهِ قَالَ مَالِكٌ يَعْنِي الَّذِي يُصَلِّي وَلَا يَرْتَفِعُ عَنِ الْأَرْضِ يَسْجُدُ وَهُوَ

عليه وسلم وكان مفتيًا ثقة كثير الحديث مات بالمدينة سنة إحدى وعشرين ومائة وواسع بن حبان
أى المذكور آنفا واختلف فى أنه صحابي أم لا وحبان يحتمل صرفه ومنعه نظرا الى اشتقاقه من
حب بن بكسر الموحدة إذا طرأ له السقى أو من حب وفى الاسناد لطيفة وهى أن الثلاثة منهم تابعيون
يروى بعضهم عن بعض . قوله ((أنه كان)) أى ان واسعا كان و ((بيت المقدس)) فيه لغتان مشهورتان
فتح الميم وسكون القاف وكسر الدال المخففة وضم الميم وفتح القاف والدال المشددة والمشدد معناه
المطهر والمخفف لا يخلو إما أن يكون مصدرا أو مكانا ومعناه بيت المكان الذى جعل فيه الطهارة أو بيت مكان
الطهارة وتطهيره إخلاؤه من الأصنام وإبعاده منها أو من الذنوب ثم انه من باب اضافة الموصوف الى
صفته نحو مسجد الجامع . قوله ((لقد ارتقيت)) اللام هو فى جواب قسم محذوف وارتقيت معناه
صعدت . و ((على لبنتين)) جال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا مستقبلا ويحتمل أن يكونا
مترادفين وأن يكونا متداخلين . قوله ((وقال)) أى ابن عمرو الخطاب فى لعلك لواسع . و ((الاوراك))
جمع الورك وهو ما بين الفخذ أى لعلك من الذين لا يعرفون السنة إذ لو كنت عارفا بالسنة لعرفت جواز استقبال
بيت المقدس ولما التفت الى قولهم وإنما كنى عن الجاهلين بالسنة بالذين يصلون على أوراكهم لأن المصلى على
الورك لا يكون الا جاهلا بالسنة وإلا لما صلى عليه والسنة فى السجود التخوية أى أن لا يلقى الرجل بالارض
بل يرتفع عنها . قوله ((لا أدرى)) أى لا أدرى أنا منهم أم لا أولا أدرى السنة فى الاستقبال
بيت المقدس . قوله ((قال مالك)) يعنى فسر الصلاة على الورك بالصوقوف بالارض حالة السجود
وهو إما قول البخارى نقله تعليقا وإما قول عبد الله فىكون داخل تحت الاسناد المذكور قال

لَا صِقُّ بِالْأَرْضِ

بَابُ خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْبَرَّازِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ
قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّ يَخْرُجْنَ بِاللَّيْلِ إِذَا تَبَرَّزْنَ إِلَى الْمَنَاصِعِ وَهُوَ صَعِيدٌ أَفِيحٌ

١٤٦
 خروج النساء
 الى البراز

ابن ابطال أما قول ابن عمر ان ناسا يقولون الى آخره فهو مما رواه معقل الاسدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن تستقبل القبلتان بغائط أو بول . وأقول فجعل ان ناسا مقولا لابن عمر لا لواسع والسياق لا يساعده وقال أحمد بن حنبل حديث ابن عمر ناسخ للنهي عن استقبال بيت المقدس واستدباره وقيل للشعبي ان أبا هريرة يقول لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها وقال ابن عمر كانت مني التفاتة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في كنيفه مستقبل القبلة وفي رواية مستقبل بيت المقدس فقال الشعبي صدق ابن عمر وصدق أبو هريرة قول أبي هريرة في البرية وقول ابن عمر في الكنف وقال حديث أبي أيوب مخصص لحديث ابن عمر لا منسوخ به وأما قوله ان ناسا يقولون ففيه دليل على أن الصحابة كانوا يختلفون في معاني السنن وكان كل واحد منهم يستعمل ما سمح على عمومهم فمن هنا وقع بينهم الاختلاف . فان قيل كيف جاز لابن عمر أن ينظر الى مقعد النبي صلى الله عليه وسلم . والجواب أنه يجوز أن يكون منه التفاتة فرآه ولم يكن قاصداً ذلك فنقل ما رآه وقصده ذلك لا يجوز كما لا يتعمد الشهود النظر للزنا ثم يجوز أن تقع أبصارهم عليه ويتحملون الشهادة بعد ذلك ويحتمل أن يكون ابن عمر قصد ذلك ورأى رأسه دون ما عداه من بدنه ثم تأمل قعوده فعرف كيف هو جالس ليستفيد فعله فنقل ما شاهد . الخطابي : النهي عن استقبال بيت المقدس يحتمل أن يكون على معنى الاحترام له إذ كان مرة قبلة لنا ويحتمل أن يكون من أجل استدبار الكعبة لأن من استقبال بيت المقدس بالمدينة فقد استدبر الكعبة (باب خروج النساء الى البراز) بفتح الباء اسم للفضاء الواسع ويكنى به عن الحاجة . الخطابي : وأكثر الرواة يقولون بكسر الباء وهو غلط وإنما البراز مصدر بارزت الرجل مبارزة وبرازا . قوله (يحيى بن بكير) بصيغة التصغير وكذا عقيل ورجال الاسناد بهذا الترتيب تقدموا في كتاب الوحي قوله (أزواج النبي صلى الله عليه وسلم) أي أمهات المؤمنين . فان قلت فهل يدخل نفس الراوى

فَكَانَ عُمَرُ يَقُولُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْجَبُ نِسَاءكَ فَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ فَخَرَجَتْ سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ زَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً مِنَ اللَّيَالِي عِشَاءً وَكَانَتْ أَمْرَأَةً طَوِيلَةً فَتَادَاهَا عُمَرُ الْأَقْدَعُ عَرَفْنَاكَ يَا سَوْدَةُ حَرِصًا عَلَى أَنْ يَنْزَلَ الْحِجَابُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْحِجَابِ

أى عائشة تحت لفظ الأزواج فى هذا الحكم أو هى خارجة منها بقربه كونها راوية له . قلت هذه مسألة أصولية اختلف فيها والأكثر أن المخاطب بكسر الطاء داخل تحت عموم متعلق خطابه أمرا أو نهيا أو خبرا نحو من أحسن اليك فأكرمه فإن المتكلم يدخل تحته حتى لو أحسن اليك يجب عليك أكرامه . قوله « إلى المناصع » بالنون والصاد والعين المهملتين جمع المنصع مفعل من التصوع ودو الحارص والمراد منه ما فسر به وهو الصعيد الأفيع والصعيد التراب وقيل وجه الأرض والأفيع بالقاف والمهملة الواسع ودار فيحاء أى واسعة وفاحت المفاضة أى اتسعت وكأنه سمى بالمناصع لخصه عن الأبنية والأماكن وقيل المناصع موضع معروف بالمدينة والجار والمجرور متعلق بقوله يخرجون ويحتمل أن يتعلق بقوله يبرزون . قوله « سودة » بفتح السين المهملة بنت زمعة بالزاي والميم والعين المهملة المفتوحات . قال ابن الأثير وأكثر ما سمعنا أهل الحديث والفقهاء يقولونه يسكون الميم بن قيس القرشبة العامرية أسلمت قديما وبايعت وكانت تحت ابن عم لها يقال له السكران بن عمرو أسلم معها وهاجرا جميعا إلى الحبشة فلما قدما مكة مات زوجها فتزوجها النبي صلى الله عليه وسلم ودخل بها بمكة وذلك بعد موت خديجة قبل عقد عائشة رضى الله عنها وهاجرت إلى المدينة فلما كبرت أراد طلاقها فسأله أن لا يفعل وجعلت يومها لعائشة فأمسكها روى لها خمسة أحاديث روى البخارى منها حديثين توفيت آخر خلافة عمر وقيل زمن معاوية سنة أربع وخمسين بالمدينة . قوله « زوج » بالرفع صفة لسودة وعشاء بكسر العين وبالمدايين المغرب والعتمة وحرصا منصوب بأنه مفعول له والعامل فيه فتادها . قوله « الحجاب » أى حكم احتجاب النساء عن الرجال « فأنزل الله تعالى آية الحجاب » ويحتمل أن يراد بآية الحجاب الجنس فيتناول الآيات الثلاث . قوله تعالى « يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفورا رحيما » وقوله تعالى « وإذا سألتهم عن

حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ١٤٧
عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ أُذِنَ أَنْ تَخْرُجْنَ فِي حَاجَتِكُنَّ قَالَ
هِشَامٌ يَعْنِي الْبَرَازَ

١٤٨

التبرُّز
في البيوت

بَابُ التَّبَرُّزِ فِي الْبُيُوتِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ
ابْنُ عِيَّاضٍ عَنْ عُيَيْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانَ

متاعا فاسألوهن من وراء حجاب » وقوله تعالى « وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن
فروجهن ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن » الآية وأن يراد بها
العهد من واحدة من هذه الثلاث. التيمى: الحجاب ههنا استتارهن بالثياب حتى لا يرى منهن شيء عند
خروجهن وأما الحجاب الثاني فهو إرعاؤهن الحجاب بينهن وبين الرجال. قال ابن بطال فيه مراجعة
الأدبون للأعلى في الشيء الذي يتبين له فيه فضل المراجعة إذا لم يقصد به التعتن وفيه فضل عمر وهذه
من إحدى الثلاث الذي وافق فيها نزول القرآن وفيه كلام الرجل مع النساء في الطريق وفيه جواز
وعظ الرجل أمه في البر لأن سودة من أمهات المؤمنين وفائدة هذا الباب أنه يجوز للنساء التصرف
فيما تمس بهن الحاجة إليه لأن الله أذن لهن في الخروج إلى البراز بعد نزول الحجاب فلما جاز لهن ذلك
جاز لهن الخروج إلى غيره من مصالحهن وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم النساء بالخروج إلى العيدين
وفي لفظ قد عرفناك دليل على أنه يجوز الإغلاظ في القول إذا كان قصده الخير وفي أحجب نساءك
التزام النصيحة لله ولرسوله. قوله (زكريا) مقصورا وعمدودا ابن أبي زكريا يحيى بن صالح اللؤلؤى
أبو يحيى البلخي الحافظ الفقيه الإمام المصنف في "سنة مات بيغلان ودفن عند زينة بن سعيد سنة
ثلاثين ومائتين و« أبو أسامة » هو حماد بن أسامة الكوفي مر في باب فضل من علم. قوله (أذن) بصيغة
المجهول وفي بعضها أذن النبي صلى الله عليه وسلم وفي بعضها قد أذن بزيادة قد. و« قال هشام » إما تعليق
من البخارى وإما مقول أبي أسامة ويعنى عائشة رضي الله عنها من الخارج إلى البراز
(باب التبرُّز في البيوت) قوله (إبراهيم بن المنذر) بالفتح اسم القائل من الإنذار مر في أول
كتاب العلم. و« أنس » بفتح الهمزة والنون ابن عياض بكسر المهملة وبخفيف المثناة التحتانية

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ ارْتَقَيْتُ فَوْقَ ظَهْرِيَّتِ حَفْصَةَ لِبَعْضِ حَاجَتِي فَرَأَيْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْضِي حَاجَتَهُ مُسْتَدْبِرَ الْقِبْلَةِ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ
بَابُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَرُونَ قَالَ
 أَخْبَرَنَا يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ أَنَّ عَمَّهُ وَاسِعَ بْنَ حَبَّانَ أَخْبَرَهُ أَنَّ
 عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ قَالَ لَقَدْ ظَهَرَتْ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى ظَهْرِ بَيْتِنَا فَرَأَيْتُ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدًا عَلَى لَبَتَيْنِ مُسْتَقْبِلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ

١٤٩

التبرز
على لبنتين

وبالمنقطة أبو ضمرة الليثي المدني مات سنة مائتين . و (عبيد الله) هو ابن عمر بن حفص بن عاصم
 ابن عمر بن الخطاب أبو عثمان القرشي المدني درج سنة سبع وأربعين ومائة . و (محمد بن يحيى
 ابن حبان) بفتح الحاء المهملة وبالموحدة المشددة وعمه واسع تقدما في باب من تبرز على
 لبنتين ورجال الاسناد قاطبة مديون أعلام في العلم . و (حفصة) هي بنت عمر بن الخطاب
 أخت عبد الله أم المؤمنين الصوامة القوامه مر ذكرها في باب التناوب الى العلم . قوله (مستدبر
 القبلة) منصوب على الحالية . فان قلت شرط الحال أن يكون نكرة . قلت إضافته لفظية لا تفيد
 التعريف وفائدة ذكره التأكيد والتصريح به والا فستقبل الشام في المدينة مستدبر للقبلة قطعاً . قوله
 (يعقوب بن إبراهيم) بن يوسف الدورقي تقدم في باب حب الرسول من الايمان . و (يزيد) من
 الزيادة ابن هرون بن زاذان بالزاي وبالذال المعجمة أبو خالد الواسطي أحد الاعلام متعبد كان يصلي
 الضحى ستة عشر ركعة وكان مجلس اسماعه يبعد سبعين ألفاً توفي سنة ست ومائتين بواسط ويحيى
 هو ابن سعيد الأنصاري . قوله (ذات يوم) أي يوماً وهو من باب إضافة المسمى الى اسمه أي ظهرت
 في زمان هو مسمى لفظ اليوم وصاحبه ويحتمل أن يكون من باب إضافة العام الى الخاص أي ظهرت
 نفس اليوم فيفيد التأكيد الى اليوم نفسه وهذه العبارات الثلاث بيت حفصة وبيتنا وبيت لنا
 خصوصاً أمر واحد وكذلك مستقبل الشام ومستقبل بيت المقدس ومستدبر القبلة ومباحث هذين

١٥٠

الاستنجاء
بالماء

بَابُ الاسْتِنْجَاءِ بِالمَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي مُعَاذٍ وَاسْمُهُ عَطَاءُ بْنُ أَبِي مَيْمُونَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ
ابْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَتِهِ أَجَىُّ أَنَا
وَعُلَامٌ مَعْنَى إِدَاوَةٍ مِنْ مَاءٍ يَعْنِي يَسْتَنْجِي بِهِ

الحديثين تقدمت في باب من تبرز على لنتين ((باب الاستنجاء بالماء)) الجوهرى .
 النجوى ما يخرج من البطن ويقال أنجا أى أحدث واستنجى أى مسح موضع النجوى أو
 غسله تم كلامه . فإن قلت الاستفعال للطلب فيكون معناه طلب النجوى . قلت الاستفعال قد جاء أيضا للطلب
 المزيد فيه نحو الاستعتاب فإنه ليس لطلب العتب بل لطلب الاعتبار والهمزة فيه للسلب فكذا ههنا
 هو لطلب الانجاء وتجعل الهمزة للسلب والازالة والله أعلم . الخطا بى : الاستنجاء فى اللغة الذهاب إلى
 النجوة من الأرض لقضاء الحاجة والنجوة هى المرتفعة منها كانوا يستترون بها إذا قعدوا للتخلى ف قيل
 قد استنجى الرجل إذا أزال النجوى عن بدنه والنجوى كناية عن الحدث وقيل أصل الاستنجاء نزع الشئ
 عن موضعه وتحليصه منه . يقال استنجيت الرطب إذا جنيته ومعناه اصطلاحا إزالة النجوى من أحد
 المخرجين بالحجر أو بالماء . قوله ((أبو الوليد هشام)) بكسر الهاء وخفة الشين ابن عبد الملك الطيالسى
 البصرى مر فى باب علامة الايمان حب الأنصار . و((أبى معاذ)) بضم الميم وبالأل زال المنقطة عطاء بن أبى
 ميمونة البصرى مولى أنس بن مالك رضى الله عنه مات بعد الطاعون بالبصرة سنة إحدى وثلاثين ومائة
 والرواة كلهم بصريون . قوله ((كان النبى)) هذه اللفظة مشعرة باستمرار ذلك واعتياده له . و((غلام)) مرقوع
 ويحتمل النصب بأنه مفعول فيه . و((إداوة)) مبتدأ ر ((معنا)) خبر مقدم عليه رهم جملة اسمية وقعت
 حالا بدون الواو نحو قوله تعالى «اهبطوا بعضكم لبعض عدو» والإداوة بكسر الهمزة المطهرة تفتح الميم
 على اللغة الفصحى ومعنا يجوز فيه سكن العين قال صاحب المحكم مع اسم معناه الصلبة متحركة وساكنة
 غير أن المتحرك العين يكون اسما وحرفا والمسكنة حرف لا غير وبعضهم يسكنون العين من مع فيقولون
 معكم ومعنا وعند اجتماعه بالالف واللام يفتح العين ويكسر فيقال مع القوم أو كسر . الجوهرى :
 مع للصاحبة وقد تسكن وتنون فيقال جاءوا معاً . قوله ((يمى)) فاعله أنس وفاعل يستنجى رسول

بَابُ مَنْ حَمَلَ مَعَهُ الْمَاءَ لِطُهُورِهِ وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ أَلَيْسَ فِيكُمْ صَاحِبُ

حَمْلُ الْمَاءِ
لِلطَّهْرِ

النَّعْلَيْنِ وَالطُّهْرِ وَالْوَسَادِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ مَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ

١٥١

الله صلى الله عليه وسلم وهو من كلام أحد الرواة والظاهر أنه من كلام عطاء . قال ابن بطال : الاستنجاء بالماء ليس بالمين في هذا الحديث لأن قوله يعني يستنجى به ليس من قول أنس وإنما هو من قول أبي الوليد الطيالسي فيحتمل أن يكون الماء لطهوره أو لوضوئه وكيف وقد قال بعضهم إنما ذلك رضوء النساء وأما الرجال فاستنجاؤهم إنما هو بالأحجار واحتج الطحاوي على الاستنجاء بالماء لقوله تعالى « فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين » . قال الشعبي لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم يا أهل قباء ما هذا الثناء الذي أثنى الله عليكم قالوا ما منا أحد إلا وهو يستنجى بالماء (باب من حمل معه الماء لطهوره) الطهور بفتح الطاء هو الماء الذي يتطهر به وبضمها هو الفعل الذي هو المصدر وهو المشهور وقد حكى الفتح فيهما وكذا الضم فيهما والطهارة أصلها النظافة والتنزه وفي بعضها طهور بدون الضمير المضاف إليه . قوله أبو الدرداء (أبو الدرداء) ممدود اسمه عويمر بن زيد بن قيس ويقال عويمر بن مالك بن عبد الله بن قيس الأنصاري روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وتسعة وسبعون حديثاً خرج البحارى منها خمسة أحاديث وفرض له عمر رضى الله عنه رزقاً فألحقه بالدرين لجلالته وولى قضاء دمشق في خلافة عثمان مات سنة إحدى أو اثنتين وثلاثين وقبره باب الصغير من دمشق . قوله (صاحب النعلين) أى نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان يلبسه أياها إذا قام فإذا جلس أدخلها في ذراعه وأما الطهور ههنا فهو بفتح الطاء لا غير قطعاً إذ المراد صاحب الماء الذى يتطهر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما في الترجمة فهو بضمها ظاهراً على اللغة المشهورة و (الوساد) هو الخدة وكذا الوسادة والمراد منه عبد الله بن مسعود الصحابى ابن الصحابة والمشهور في مناقبه أنه صاحب السواد بتقديم السين على الواو وسأى في كتاب فضائل الصحابة ولعل السواد والوساد هما بمعنى واحد وكأيهما من باب القلب والمقصود منه أنه صاحب السرار يقال ساودته مساودة وسواداً أى ساررته وأصله أدنى سوادك من سواده وهو الشخص ويحتمل أن يحمل على معنى الخدة لكنه لم يثبت ذلك والله أعلم وهو من كبار الصحابة ومن السابقين الأولين شهد المشاهد كلها أسلم وكان سادس ستة صاحب الهجرتين المشهود له بالجنة تقدم ذكره في كتاب

أَبِي مُعَاذٍ هُوَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي مَيْمُونَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَتِهِ تَبِعْتُهُ أَنَا وَغُلَامٌ مِنَّا مَعَنَا إِدَاوَةٌ مِنْ مَاءٍ

بَابُ حَمْلِ الْعِزَّةِ مَعَ الْمَاءِ فِي الْإِسْتِنْجَاءِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ

١٥٢
الاستنجاء

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ سَمِعَ أَنَسَ ابْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْخَلَاءَ فَأَحْمِلُ أَنَا

الإيمان و﴿فيكم﴾ الخطاب فيه لأهل العراق قال لهم حين سألوه مسائل وأبو الدرداء كان مسكنه الشام أي لم لا تسألون من عبد الله وهو في العراق وبينكم من لا يحتاج العراقيون مع وجوده إلى أهل الشام وإلى مثلي وهذا تعليق من البخاري قال ابن بطال وفيه أن خدمة العالم وحمل ما يحتاج إليه من إناء وغيره شرف بالمتعلم ومستحب له ألا ترى قول أبي الدرداء أليس فيكم صاحب النعالين والظهور ونومساذ يعني عبد الله فأراد بذلك الثناء عليه والمدح له . قوله ﴿سليمان بن حرب﴾ بالخاء المهملة المفتوحة والراء الساكنة وبالموحدة البصري مر في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم في كتاب الإيمان ورجال هذا الإسناد كلهم بصريون . قوله ﴿يقول﴾ ذكر بلفظ المضارع مع أن حق الظاهر أن يكون بلفظ الماضي لارادة استحضار صورة القول تحقيقاً وتأكيداً له كأنه يبصر الحاضر بذلك . قوله ﴿إذا خرج﴾ أي من بيته أو من بين الناس . فإن قلت إذا للاستقبال وإن دخل البعض فكيف يصح هنا إذ الخروج مضى ووقع . قلت هو هنا مجرد الظرفية فيكون معناه تبعته حين خرج أو هو حكاية للحال الماضية . قوله ﴿غلام﴾ هو اسم يقع على الصبي من وقت ولادته على اختلاف حالاته إلى أن يبلغ و﴿منا﴾ أي من قومنا أو من خواص رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من جملة المسلمين وأعلم أن الحديث لا يدل على أن حمل الماء معه كان للاستنجاء أو لغيره وباقى أبحاثه تقدمت في الباب المتقدم عليه ﴿باب حمل العززة﴾ وهي بفتح النون أطول من العصا وأقصر من الرمح وفي طرفها زج كزج الرمح والزج الحديدية التي في أسفل الرمح كالسنان قوله ﴿محمد بن بشار﴾ بالموحدة المفتوحة وبالشين المشددة المنقوطة الملقب بيندار مر في باب

وَعَلَامٌ إِدَاوَةٌ مِنْ مَاءٍ وَعِزَّةٌ يَسْتَنْجِي بِالمَاءِ تَابِعُهُ النَّضْرُ وَشَاذَانُ عَنْ شُعْبَةَ
العِزَّةُ عَصَا عَلَيْهِ رُجٌّ

١٥٣-
النهى عن
الاستنجاء
باليمين

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الاسْتِنْجَاءِ بِاليَمِينِ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
هَشَامُ بْنُ النَّسْتَوَانِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ

ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولم. و(محمد بن جعفر) هو المعروف بغندر تقدم في باب ظلم دون
ظلم والرواة كلهم بصريون. قوله (الخلاء) بالمده هو المبرز ويستنجي استئناف كأن قائلًا قال ما كان
يفعل بالماء قال يستنجي به. فان قلت ما الغرض من حمل العِزَّة. قلت انه كان اذا استنجى ترضاً واذا توضأ
صلى وكانت العِزَّة لسترته في الصلاة أو لانه كان صلى الله عليه وسلم يبعد عن الناس فكانت لدفع
الضرر لو احتاج اليه. انبش الارض الصلبة لئلا يرتد البول ونحوه. فان قلت ما تقدم كان بلفظ
سمعت أنسا وقال ههنا بلفظ سمع أنسا فما الفرق بينهما من جهة المعنى قلت الاول هو حكاية عن
لفظ عطاء وهذا اخبار عنه ومحصلهما واحد. قوله (تابعه النضر) بفتح النون وسكون الضاد
المعجمة ابن شميل بضم الشين المعجمة المازني أبو الحسن البصري من تابعي التابعين الساكن
بمرو قال ابن المبارك هو درة بين مروين ضائعة يعني كسورة مرو وكورة مرو الروذ
وهو امام في العربية والحديث وهو اول من أظهر السنة بمرو وجميع خراسان وكان أروى
الناس عن شعبة مات سنة ثلاث أو أربع ومائتين يحكى أنه دخل على المأمون ووقع بينهما محادثة
مآلها الى الفرق بين السداد بفتح السين الذي هو القصد في الدين وبكسرها الذي هو الباطل فوصل
اليه بهذا الحرف ثمانون ألف دينار انعاما واکراما والظاهر أنه تعليق من البخاري لانه كان ابن تسع
سنين عند وفاة النضر. قوله (شاذان) بالشين والذال المنقطتين وبالنون هو لقب الاسود بن
عامر أبو عبد الرحمن الشامي ساكن بغداد مات سنة ثمان ومائتين وكانه معرب ومعناه بالفارسية
فرحان ويحتمل أن يكون البخاري روى عنه أى بلا واسطة أو روى له أى بالواسطة فهو إما متابعة
تامة أو متابعة ناقصة وفائدتها التقوية وقد مر مرارا مباحثها (باب النهى عن الاستنجاء باليمين)
قوله (معاذ) بضم الميم وبالذال المنقطعة أى ابن فضالة بفتح الفاء وبالمنقطعة البصرية الزهراني أبو زيد

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَفَّسْ فِي الْإِنَاءِ
وَإِذَا أَتَى الْخَلَاءَ فَلَا يَمَسْ ذَكَرَهُ يَمِينَهُ وَلَا يَتَمَسَّحُ يَمِينَهُ

و (الدستوائي) بفتح الدال وسكون السين المهملتين ومثناة فوقانية وبهمزة بلا نون وقيل بالقصر
وبالنون مر في باب زيادة الايمان ونقصانه ولفظ هو الدستوائي للبخاري وذكره لغرض التعريف
ورفع الابهام وانما قال بهذه العبارة اقتصارا على ما ذكره شيخه واجترارا من الزيادة على لفظه
قوله (يحيى بن أبي كثير) بفتح الكاف وبالمثناة أبو نصر الطائي أحد الأعلام قال أيوب ما بقي
على وجه الأرض مثل يحيى بن أبي كثير. وقال ما أعلم أحدا اليوم بعد الزهري أعلم بحديث المدينة
من ابن أبي كثير مر في كتابة العلم. قوله (عبد الله بن أبي قتادة) بفتح القاف وبالمثناة فوقانية
أبو ابراهيم مات ستة وخمس ومائة روى له الجماعة. قوله (أي) أي أبي قتادة هو الحرث بالمثناة
ابن ربيعة بكسر الراء وسكون الموحدة وكسر المهملة وشدة المثناة التحتانية السلى بفتح السين المهملة
واللام التابعي المدني الخزرجي الأنصاري فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد أحدا والخنديق
وما بعدها من المشاهد روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وسبعون حديثا أخرج
البخاري له ثلاثة عشر مات بالمدينة على الأصح سنة أربع وخمسين وقيل بالكوفة وصلى عليه على
ابن أبي طالب رضى الله عنه وكبر عليه سبعا وهو ممن غلبت عليه كنيته. قوله (فلا يتنفس) وفلا
يمس ولا يتمسح بصيغة النهي في الألفاظ الثلاثة وفي بعضها بصيغة النفي. قوله (ولا يتمسح) أي
لا يستنجي. الخطابي: نهيه عن التنفس في الإناء نهى أدب وذلك أنه إذا فعل ذلك لم يأمن أن
يبرز من فيه الريق فيخالط الماء فيعافه الشارب وربما تروح بنكهة المتنفس إذا كانت فاسدة والماء
للطفه ورقة طبعه تسرع اليه الروائح ثم انه يعد من فعل الدواب إذا كرعت في الأواني جرعت
ثم تنفست فيها ثم عادت فشربت وانما السنة أن يشرب الماء في ثلاثة أنفاس كلما شرب نفسا من
الإناء نحا عن فمه ثم عاد مصا له غير عب الى أن يأخذ ربه منه وأما نهيه عن مس الذكر يمينه فهو
تنزيه لها عن مباشرة العضو الذي يكون فيه الأذى والحدث وكان النبي صلى الله عليه وسلم يجعل يمينه
لأطعمته وشرابه ولباسه مصونة عن مباشرة الثفل ومماسه الأعضاء التي هي مجارى الأتقال والنجاسات ويسراه
لخدمة أسافل بدنه واماطة ما هنالك من القاذورات وتنظيف ما يحدث فيها من الأدناس وكذلك
الأمر في نهيه عن الاستنجاء باليمين إنما هو تنزيه لها وصيانة لقدرها عن مباشرة ذلك الفعل وهو

باب لا يمسك ذكره يمينه إذا بال **حدثنا محمد بن يوسف قال**
حدثنا الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا بال أحدكم فلا يأخذن ذكره يمينه ولا
يستنجي يمينه ولا يتنفس في الأناة.

نهى تأديب وقال بعضهم إذا استنجى يمينه لم يجزه . فان قلت هنا شبهة وهي أنه إذا كان مس الذكر باليمين والاستنجاء بها منهيين وقد يحتاج البائل في بعض الأحوال أن يتأني لمعالجة ذلك وأن يرفق به وذلك إذا لم يجد إلا حجرة اضحى لا يزول عن المكان مثلاً فكيف حكمه فانه إن أمسك ذكره بشماله احتاج إلى أن يستنجى يمينه وإن أمسك يمينه استنجى بشماله فقد دخل في النهي . قلت يلصق مقعده بالأرض ويمسك الممسوح بين عقبيه ويتناول عضوه بشماله فيمسحه بشماله ويتره عنه يمينه ليخرج به عن النهي في الوجهين معا قال وسمعت ابن أبي هريرة يقول حضرت مجالس المحاملى وقد حضره شيخ من أهل أصبهان نبيل الهيئة قدم أيام الموسم حاجاً فأقبلت عليه وسألته عن مسألة من الطمارة فقال مثلى يسأل عنها فقلت لا والله إن سألتك إلا عن الاستنجاء . نفسه فألقيت عليه هذه المسئلة فبقى متحيراً لا يحسن الخروج منها إلى أن فهمته . الطيبي أقول النهي بمسح اليدين مختص بالدبر ونهى المس مختص بالقبل فيعلم منه أنه إذا أخذ الحجر باليمين ومسح ذكره بشماله لم يكره فلا شبهة ولا اشكال فيه والله أعلم **باب لا يمسك ذكره يمينه إذا بال** قوله **محمد بن يوسف** بن واقد بالقاف وبالمهمله أبو عبد الله الفرياني بكسر الفاء وسكون الراء وبالمثناة التحتانية والألف ثم الموحدة سكن فيسارية الشام قال البخاري كان من أفضل أهل زمانه ومات سنة اثنتى عشرة ومائتين . و **الأوزاعي** هو امام أهل زمانه علماً وعملاً علم من الأعلام مر في باب الخروج إلى طلب العلم . قوله **فلا يأخذن** بفتح الذال ونبون التوكيد المشددة ولا يخفى التفاوت الذى بين إذا بال أحدكم وإذا أتى الخلاء وبين فلا يأخذن ذكره وفلا يمس ذكره . قوله **ولا يتنفس** فان قلت إنه عطف على فلا يأخذن فهو مقيد بالشرط ومعناه إذا بال أحدكم فلا يتنفس لكنه منهى مطلقاً والمعنى أيضاً غير صحيح عليه قلت ليس عطفاً على الجزاء بل هو عطف على الجملة المركبة من الشرط والجزاء مجموعاً ولهذا غير

محمد
ابن يوسف

بَابُ **الِاسْتِنْجَاءِ بِالْحِجَارَةِ** حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَكِّيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
عَمْرُو بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْمَكِيِّ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَبِعْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَرَجَ لِحَاجَتِهِ فَكَانَ لَا يَلْتَفِتُ فَدَنَوْتُ مِنْهُ فَقَالَ
ابْنِي أَحْجَارًا اسْتَنْفِضْ بِهَا أَوْ نَحْوَهُ وَلَا تَأْتِنِي بَعْظُمٌ وَلَا رَوْثٌ فَأَتَيْتُهُ بِأَحْجَارٍ

أحمد
ابن محمدعمرو
ابن يحيى

الأسلوب حيث لم يؤكد بالنون وذهب السكاكي الى أن الجملة الجزائية جملة خبرية مقيدة بالشرط
فمحتمل على مذهبه أن يكون عطفًا على الجزائية ولا يلزم من كون المعطوف عليه مقيدًا بقيد كون
المعطوف مقيدًا به على ما هو عليه أكثر النحاة . فان قلت فاحكم لا يستنجى أهو مقيد به حتى
لا يختص بالقبل أو مطلق حتى يعم الدبر . قلت يحتمل الأمرين وهذا يرد على من قال في
الحديث السابق لفظ لا يتمسح يمينه مختص بالدبر ﴿باب الاستنجاء بالحجارة﴾ قوله ﴿أحمد
ابن محمد﴾ بن عون بالنون الأزرق أبو الوليد ويقال أبو محمد القواس المكي مات سنة
سبع عشرة ومائتين . قوله ﴿عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو﴾ بن سعيد بن العاص أبو أمية
القرشي المكي الأموي . قوله ﴿جده﴾ هو سعيد بن عمرو المذكور أبو عثمان أصله مدني كان مع
أبيه إذ غلب على دمشق فلما قتل أبوه سيره عبد الملك بن مروان مع أهل بيته الى الحجاز ثم سكن
الكوفة وله بها عقب وهو ثقة صدوق . قوله ﴿خرج﴾ جملة حالية وقد فيها مقدرة ﴿وابغني﴾
أما مشتق من الثلاثي وإما من المازي فيه فالهزمة إما وصل وإما قطع وعليهما جاءت الراوية الجوهري بغيت
الشيء طلبته وبغيتك الشيء طلبته لك وأبغيتك الشيء أعنته على طلبه وفي بعضها أبغ لي وفي بعضها
حجارة ﴿واستنفض﴾ مجزوم بأنه جواب الأمر ومرفوع بأنه استنفاذ والاستنفاذ استفعال من النفض
وهو أن يهر الشيء لطير غباره أو يزول ما عليه ومعناه ههنا استنظف بها أي أنظف بها نفسي من
الحدث . قوله ﴿أو نحوه﴾ بالنصب لأنه مقول القول وهو في المعنى جملة ﴿ولا تأتني﴾ وفي بعضها ولا
تأت لي . الخطابي: قيل المعنى في ذلك أن العظم زج لا يكاد يماسك فيقلع النجاسة وينشف البلة وقيل
أن العظم لا يكاد يعرى من بقية دسم قد علق به ونوع العظم قد يتأتى فيه الأكل لبني آدم لأن الرخو
الليق منه يتمشمش في حالة الرفاهية والغليظ الصلب منه يدق ويسف عند المجاعة والشدّة وقد حرم

بَطَرَفِ ثِيَابِي فَوَضَعْتُهَا إِلَى جَنْبِهِ وَأَعْرَضْتُ عَنْهُ فَلَبَّأَ قَضَى أَتْبَعَهُ بِهِ

الاستنجاء بالمطعم . وأقول فهذان جوابان وثالثها كونه طعام الجن وأما الروث ثلاثه نجس لا يزيل
النجاسة بل يزيدها وفي المثل ليت الفجل يهضم نفسه وإما لأنه طعام لدواب الجن . قال الحافظ
أبو نعيم في دلائل النبوة إن الجن سألوا هدية منه صلى الله عليه وسلم فأعطاهم العظم والروث فاعظم
لهم والروث لدوابهم فاذن لا يستنجى بهما وإما لأنه طعام الجن أنفسهم روى أبو عبد الله الحاكم في
الدلائل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لابن مسعود ليلة الجن أولئك جن نصيبين جاءوني
يسألوني الزاد فتعنتهم بالعظم والروث فقال وما يغني منهم ذلك يارسول الله قال انهم لا يجدون عظاما
إلا وجدوا عايه لحمه الذي كان عليه يوم أخذ ولا وجدوا روثا إلا وجدوا حبه الذي كان فيه
يوم أكل فلا يستنجى أحدكم لا بعظم ولا بروث وفي رواية أبي داود أنهم قالوا يا محمد انه أمتك لا
يستنجوا بعظم ولا روث فان الله تعالى جعل لنا رزقا فيهما فهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه
قال وفي النهى عنهما دليل على أن أعيان الاحجار غير مختصة بهذا المعنى وذلك أنه لما أمر بالاحجار
مخصوصة ثم استثناهما وخصصهما بالنهى دل على أن ما عداهما قد دخل في الإباحة ولو كانت الاحجار
مخصوصة بذلك لم يكن لتخصيصها بالذكر معنى أى لو كان الحجر متعينا لنهى عما سواه مطلقا وانما
جرى ذكر الحجارة وسبق اللفظ اليها لأنها كانت أكثر الأشياء التي يستنجى بها وجودا وأقربها تناولا
وقال أهل الظاهر الحجر متعين لا يجزى . غيره وقال أصحابنا الذى يقوم مقام الحجر كل جامد ظاهر
مزيل للعين ليس له حرمة . وقال ابن بطال : لما نهى عنهما دل على أن ما عداهما بخلافهما والا لم
يكن لتخصيصهما فائدة . فان قيل انما نص عليهما تنبيها على أن ما عداهما فى معناهما . قلنا هذا لا يجوز لان
التنبيه انما يفيد إذا كان فى المنبه عليه معنى المنبه له وزيادة . كقوله تعالى « فلا تقل لها أف »
وليس فى سائر الطاهرات معناهما فلم يقع التنبيه عليهما . قال وذهب مالك والكوفيون الى أن
الاستنجاء سنة قالوا لان الحجر لا ينقى انقضاء الماء فلما جاز أن يقتصر على الحجر فى ذلك
مع بقاء أثر الغائط علم أن إزالة النجاسة سنة والشافعى وأحمد الى أنه فرض وحجته
أنه صلى الله عليه وسلم أمر بالاستنجاء بثلاثة أحجار وكل نجاسة قرنت فى الشرع بعدد فان ازالها
واجبة كولوغ الكلب قوله (بطرف) الباء للظرفية أى فى طرف والثياب يحتمل أن يراد به الجمع وأن
يراد به الجنس كما يقال فلان يركب الخيول وفيه جواز اتباع السادات بغير اذنهم واستخدام المتبوعين
الاتباع ونديئة الاعراض عن قاضى الحاجة واعداد النبل للاستنجاء قبل القعود للتلايحاج إلى أن يطلبها

بَابُ لَا يَسْتَنْجِي بِرَوْثٍ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ١٥٦

قَالَ لَيْسَ أَبُو عُبَيْدَةَ ذَكَرَهُ وَلَكِنْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ

بعد الفراغ لانه إذا قام قبل الاستنجاء لم يامن أن يتلوث منه الشرج وما جاوره من الصفحتين وفيه جواز الرواية بالمعنى حيث قال أو نحوه (باب لا يستنجي بروث) . قوله (أبو نعيم) بضم النون وفتح المهملة وهو الفضل بن دكين الكوفي مرفى باب فضل من استبرأ لدينه و (زهير) بصيغة المصغر أبو معاوية قال ابن عينة ما بالكوفة مثله . وقال أحمد زهير من معادن العلم وهو ثبت بخ بخ لكن في حديثه عن أبي إسحاق أي السبيعي لين لانه سمع منه بآخره أى بعد اختلاط أبي إسحاق . قوله (أبي إسحاق) أي عمرو بن عبد الله السبيعي بفتح المهملة وكسر الموحدة التابعي تقدم ذكره مع زهير في باب الصلاة من الايمان . قوله (أبو عبيدة) مصغرا هو عامر التابعي بن عبد الله بن مسعود الصحابي الجليل قوله (عبد الرحمن بن الاسود) بفتح الهمزة الكوفي التابعي من خيارهم كان يصلي كل يوم سبعمائة ركعة وكان يصلي العشاء والفجر بوضوء واحد وصار من العبادة عظاما جلدا . قوله (أبيه) أي أبي الاسود ابن يزيد من الزيادة ابن قيس الكوفي النخعي مرفى باب من ترك بعض الاختيار في كتاب العلم و (عبد الله) هو ابن مسعود رضى الله عنه وفي الاسناد لطيفتان كلم كوفيون وفيهم تابعيون ثلاثة يروى بعضهم عن بعض . فان قلت ما الفائدة فيما قال وليس أبو عبيدة ذكره اذ الاسناد بدونه تمام ولا دخل له فيه . قلت غرض أبي إسحاق في هذه اللفظة أن يبين أنه لا يروى هذا الحديث عن طريق أبي عبيدة عن عبد الله كما رواه غيره لان أبا عبيدة لم يسمع من أبيه شيئا فأراد دفع وهم من توهم ذلك فنقل البخاري لفظه بعينه . قال الترمذي في جامعه حدثنا هناد وقتيبة قال حدثنا وكيع عن اسرايل عن أبي إسحاق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم لحاجته فقال التمس لي ثلاثة أحجار قال فأتيته بمججرين وروثة فأخذ الحجرين وألقى الروثة وقال انها ركس وهكذا روى قيس بن الربيع عن أبي إسحاق عن أبي عبيدة عن عبد الله خرج النبي صلى الله عليه وسلم لحاجته فقال التمس لي ثلاثة أحجار . قال وروى معمر عن أبي إسحاق عن علقمة عن عبد الله وروى زهير عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن الاسود عن أبيه عن عبد الله وروى زكريا عن أبي زائدة عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن يزيد عن الاسود بن يزيد عن عبد الله وهذا حديث فيه اضطراب قال وسالت محمد بن اسمعيل أي البخاري أي الرويات في هذا عن أبي إسحاق أصح لم يقص فيه بشي . وكأنه

يَقُولُ أَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَائِطَ فَأَمَرَنِي أَنْ آتِيَهُ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ فَوَجَدْتُ
حَجَرَيْنِ وَالتَّمَسْتُ الثَّلَاثَ فَلَمْ أَجِدْهُ فَأَخَذْتُ رُوْتَةً فَأَتَيْتُهَا فَأَخَذْتُ الْحَجَرَيْنِ وَالْقَى

رأى حديث زهير عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عبد الله أشبه ووضعه
في كتاب الجامع وأصح شيء عندي حديث إسرائيل عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله
لأن إسرائيل أثبت وأحفظ للحديث أبي اسحق من هؤلاء وزهير في أبي اسحق ليس بذلك لأن
سماعه منه بأخرة قال وأبو عبيدة بن عبد الله لم يسمع من أبيه. وأقول فتكون روايته عن أبيه مرسلا
فكيف يكون حديث إسرائيل عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله أصح بل الأصح ما ذكره
البخاري وأما كون سماع زهير من أبي اسحق بأخرة فلا يقدح فيه لأنه قد ثبت عنه هذا الحديث
قبل الاختلاط بطرق متعددة نعم لو كان زهير منفردا بالنقل عنه لكان منقذها بذلك لكنه ليس
كذلك. قوله «أنى» أى لقضاء الحاجة «الغائط» أى الأرض المطمئنة وأن فى أن آتبه مصدرية
صلة للأمر أى أمرى باتيان الأحجار لا مفسرة بخلاف أمرته أن افعل فانها تحتل أن تكون
صلة وأن تكون مفسرة. قوله «بها» أى بالثلاثة من الحجرين والروثة وليس الضمير فى بها
عائدا إلى الروثة فقط. قوله «هذه» أى الروثة وفى بعضها هذا فذكر باعتبار تذكير الخبر نحو هذا
وفى «والركس» بكسر الراء الرجس وبالفتح رد الشيء. مقلوبا قال النسائي فى سننه الركس طعام
الجن. الخطاى: الركس الرجيع يعنى قد رد عن حال الطهارة إلى حال النجاسة ويقال ارتكس
الرجل فى البلاء إذا رد فيه بعد الخلاص منه قال وفيه إيجاب عدد الثلاث فى الاستنجاء
إذا كان معقولا أنه إنما استدعاها ليستنجى بها كلها وليس فى قوله فأخذ الحجرين دليل على أنه
انقصر عليهما لجواز أن يكون بحضرته ثالث فيكون قد استوفاهما عددا وبدل على ذلك خبر سليمان
قال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نكتفى بدون ثلاثة أحجار وخبر أبى هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يستنجى بدون ثلاثة أحجار. النووى: مذهبا أنه لا بد فى الاستنجاء بالحجر من
إزالة النجاسة واستيفاء ثلاث مسحات فلو مسح مرة أو مرتين فرالت عين النجاسة وجب مسحة ثالثة
وبه قال أحمد وأما مالك فقال الواجب الانقاء فان حصل بحجر أجزاء وقال أصحابنا لو استنجى بحجر
له ثلاثة أحرف ومسح بكل حرف مسحة أجزاء ولو استنجى فى القبل والدبر وجب ست مسحات
لكل منهما ثلاث وقالوا إن لم يحصل الانقاء بثلاثة وجب رابع فان لم يحصل لخامس قال ابن بطال

الرُّوْثَةُ وَقَالَ هَذَا رِجْسٌ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَوْسُفَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ

الرَّكْسُ بِمَكْنٍ أَنْ يَرَادَ بِهِ مَعْنَى الرَّجْسِ وَلَمْ أَجِدْ لِأَهْلِ النُّحُوِّ شَرْحَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ قَالَ وَذَهَبَ مَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ إِلَى أَنَّهُ لَوْ اقْتَصَرَ عَلَى دُونَ الثَّلَاثَةِ كَفَى إِذَا أَنْقَى قَالَ الطَّحَاوِيُّ فِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ عِدَدَ الْأَحْجَارِ لَيْسَ بِفَرْضٍ وَذَلِكَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَعَدَ لِلْفَائِطِ فِي مَكَانٍ لَيْسَ فِيهِ أَحْجَارٌ لَقَوْلِهِ لَعَبَدَ اللَّهُ نَاوِلْنِي ثَلَاثَةَ أَحْجَارٍ وَلَوْ كَانَ بِحَضْرَتِهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ لَمَا احتَاجَ أَنْ يَنَاولَهُ مِنْ غَيْرِ ذَلِكَ الْمَكَانِ فَلَمَّا أَنَاهُ بِحَجَرَيْنِ وَأَخَذَهُمَا دَلَّ عَلَى أَنَّ الِاسْتِجْاءَ بِهِمَا يَجْزِي. لِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَجْزِ إِلَّا الثَّلَاثَةُ لَمَا اكْتَفَى بِهِمَا وَلَا مَرَّ عَبْدُ اللَّهِ أَنْ يَبْغِيَهُ ثَلَاثًا وَقَالَ ابْنُ الْقَصَارِ وَقَدَّرُوا فِي بَعْضِ الْأَنَارِ الَّتِي لَا تَصُحُّ أَنَّهُ أَنَاهُ بِثَلَاثٍ فَأَيُّ الْأَمْرَيْنِ كَانَ فَالِاسْتِدْلَالُ لَنَا بِهِ صَحِيحٌ لِأَنَّهُ اقْتَصَرَ لِلْمَوْضِعَيْنِ عَلَى ثَلَاثَةِ فَخْصٍ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَقْلٌ مِنْ ثَلَاثَةٍ قَالَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ أَرَادَ بِذِكْرِ الثَّلَاثَةِ أَنَّ الْغَالِبَ وَجُودُ الْإِنْقَاءِ بِهَا وَالِدَلِيلُ عَلَى أَنَّ الثَّلَاثَةَ لَيْسَتْ بِحَدِّهَا لَوْ لَمْ يَنْقُ بِهَا لَزَادَ عَلَيْهَا فَعَلِمَ أَنَّ الْفَرْضَ هُوَ الْإِنْقَاءُ وَيَحْزُزُ أَنْ يَحْمِلَ الثَّلَاثَةَ عَلَى الِاسْتِحْصَانِ وَإِنْ أَنْقَى بِمَادُونِهَا لِأَنَّ الِاسْتِجْاءَ مَسْحَ وَالْمَسْحَ فِي الشَّرْعِ لَا يَوْجِبُ التَّكْرَارَ بِدَلِيلِ مَسْحِ الرَّأْسِ وَالْخَفَيْنِ وَأَيْضًا فَإِنَّهَا نَجَاسَةٌ عَفَى عَنْ أَثَرِهَا فَوَجِبَ أَنْ لَا يَجِبَ تَكْرَارُ الْمَسْحِ فِيهَا وَأَقُولُ لَمْ يَكْتَفِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجَرَيْنِ وَأَمَرَ عَبْدُ اللَّهِ أَنْ يَمْنَحَهُ ثَلَاثًا كَمَا رَوَى فِي بَعْضِ الْأَحَادِيثِ وَأَنَّ الْأَمْرَ الْأَوَّلَ كَانَ كَافِيًا فِي طَلَبِ الثَّلَاثِ فَلَمْ يَزَلْ يَجِدُ الْأَمْرَ وَلَمْ يَكْرُرْهُ أَوْلَمَ بِأَمْرٍ لَأَنَّهُ اكْتَفَى بِأَطْرَافِ الْحَجَرَيْنِ لَصَحَّةِ الْمَسْحَاتِ الثَّلَاثِ بِأَطْرَافِ حَجَرٍ وَاحِدٍ وَلَيْسَ الِاسْتِدْلَالُ لَهُمْ بِهِ صَحِيحًا لِأَنَّ الْحَدِيثَ لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ احتَاجَ إِلَى مَسْحِ الْمَوْضِعَيْنِ لِاحْتِمَالِ أَنَّهُ لَمْ يَخْرُجْ شَيْءٌ حَيْثُ دَلَّ مِنْ سَبِيلٍ وَاحِدٍ وَمَا الدَّلِيلُ عَلَى الْخُرُوجِ ثَمَّةً مِنْهُمَا وَلَئِنْ سَلِمْنَا الْاحتِثَاجَ إِلَى مَسْحِ السَّبِيلَيْنِ لَكَانَ الْأَطْرَافُ كَافِيَةً ثُمَّ إِنْ مَسَحَ الْأَرْضَ يَكْفِي فِي الْقَبْلِ فَتَكُونُ الْأَحْجَارُ لِمَسْحِ الدَّبْرِ فَقَطْ ثُمَّ لَا زَوَاعٍ فِي أَنَّ الثَّلَاثَةَ لَيْسَتْ بِحَدِّ عَلَى الْإِطْلَاقِ بَلْ هُوَ الْأَقْلُ إِذْ الْغَالِبُ أَنَّ الْإِنْقَاءَ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِهِ وَاحِدٌ لِّلْوَسْطِ وَاثْنَانِ لِلطَّرْفَيْنِ وَأَحْكَامُ الشَّرْعِ جَارِيَةٌ عَلَى الْغَالِبِ وَالْأَكْثَرِ لَا الْحَدَّ مطلقًا ثُمَّ الْقِيَاسُ عَلَى مَسْحِ الرَّأْسِ وَنَحْوِهِ قَوْلُ بِالرَّأْيِ مَعَ وَجُودِ النَّصِّ الصَّرِيحِ عَلَى خِلَافِهِ وَهُوَ حَدِيثُ سَلْمَانَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَلَا اعتِبَارَ بِالْقِيَاسِ فِي مُقَابَلَةِ النَّصِّ وَمِثْلُهُ يُسَمَّى بِفَسَادِ الْعَتَبَارِ فِي عَرَفِ الْأَصُولِيِّينَ. التَّيْمِيُّ يَقُولُ الرُّوْثَةُ إِنَّمَا تَكُونُ لِلنَّخِيلِ وَالْبَغَالِ وَالْحَمِيرِ. قَوْلُهُ (قَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَوْسُفَ) أَيُّ ابْنِ إِسْحَقَ بْنِ أَبِي إِسْحَقَ السَّيِّعِيِّ مَاتَ سَنَةَ ثَمَانٍ وَتِسْعِينَ وَمِائَةً. قَوْلُهُ (عَنْ أَبِيهِ) أَيُّ يَوْسُفَ ابْنِ إِسْحَقَ تَوَفَّى سَنَةَ سَبْعٍ وَخَمْسِينَ وَمِائَةً وَقَبْلَ زَمَنِ أَبِي جَعْفَرٍ وَهُوَ يَرَوِي عَنْ جَدِّهِ أَيُّ إِسْحَقَ الْمَذْكُورِ وَ (عَبْدُ الرَّحْمَنِ) هُوَ ابْنُ الْأَسْوَدِ الْمُتَقَدِّمِ وَهَذِهِ مُتَابِعَةٌ نَاقِصَةٌ ذَكَرَهَا الْبُخَارِيُّ تَعْلِيْقًا. فَإِنْ قُلْتَ قَدْ

١٥٧

الوضوء
مرة مرة

بَابُ الْوُضُوءِ مَرَّةً مَرَّةً حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً مَرَّةً

١٥٨

الوضوء
مرتين
مرتين

بَابُ الْوُضُوءِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عِيسَى قَالَ حَدَّثَنَا

تكم في ابراهيم . قال عباس عن يحيى ابراهيم ليس بشيء وقال النسائي ابراهيم ليس بالقوى قلت يحتمل في المتابعات ما لا يحتمل في الأصول (باب الوضوء مرة مرة) قوله (محمد بن يوسف) المراد به إما البيكندی وتقدم في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحولهم . و (ابن عينة) مر في أول الكتاب في أول حديث منه وإما الفريابي وقد سبق في باب لا يمسك ذكره يمينه والثوري إذ الغالب أن البيكندی يروي عن ابن عينة والفريابي عن الثوري ويحتمل أن يراد به الفريابي عن ابن عينة لأن السفينيين كليهما شيخاه كما أن زيد بن أسلم شيخ السفينيين وكما أن ابني يوسف شيخا البخاري . فان قلت فهذا تدليس إذ فيه الاشتباه المؤدى الى كون الراوى مجهولا فيلزم القدح في الاسناد . قلت مثله لا يقدح فيه لأن أيا كان منهم فهو عدل ضابط بشرط البخاري لا يتفاوت الحكم باختلاف ذلك . قوله (زيد بن أسلم) بصيغة أفعال التفضيل التابعة المدنى . و (عطاء بن يسار) بالمشاة التحتانية المفتوحة وبالمهملة تقدما في باب كفران العشير في كتاب الايمان . قوله (مرة) منصوب على الظرفية أى توطأ في زمان واحد ولو كان ثمة غسلتان أو غسلات لكل عضو من أعضاء الوضوء لكان التوضؤ في زمانين أو أزمنة إذ لا بد لكل غسلة من زمان غير زمان الغسلة الأخرى أو منصوب على المصدر أى توطأ مرة من التوضؤ أى غسل الأعضاء غسلة واحدة وكذا حكم المسح . فان قلت فعلى هذا التقدير يلزم أن يكون معناه توطأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع عمره مرة واحدة وهو ظاهر البطلان . قلت لا يلزم بل تكرار لفظ مرة يقتضى التفصيل والتكرير أو نقول المراد أنه غسل في كل وضوء كل عضو مرة لأن تكرار الوضوء من رسول الله صلى الله عليه وسلم معلوم بالضرورة من الدين (باب الوضوء مرتين مرتين) قوله (حسين) بصيغة التصغير (ابن عيسى) بن هجران بضم الحاء المهملة الطائي أبو علي القوسمي بالقاف والسين المهملة البسطامي سكن نيسابور وبها

حسين
ابن عيسى

يونس بن محمد قال حدثنا فليح بن سليمان عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو
ابن حزم عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم
توضأ مرتين مرتين

باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله الأويسى
قال حدثني إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب أن عطاء بن يزيد أخبره أن
حمران مولى عثمان أخبره أنه رأى عثمان بن عفان دعا بآنا فأفرغ على كفيه

مات سنة سبع وأربعين ومائتين . قوله (يونس بن محمد) بن مسلم المؤدب أبو محمد البغدادي الحافظ
مات في ثمان ومائتين . قوله (فليح) بضم الفاء وفتح اللام وسكون المثناة التحتانية وبالحاء المهملة
واسمه عبد الملك وفليح لقب غلب عليه مر في أول كتاب العلم . قوله (عبد الله بن أبي بكر) بن محمد
ابن عمرو بن حزم بالحاء المهملة المفتوحة والزاي الساكنة أبو محمد المدني الانصارى التابعى . قال
أحمد بن حنبل حديثه شفاء توفي سنة خمس وثلاثين ومائة وفي بعضها سقط لفظ محمد بن أبي بكر وعمرو
والنسخة الواجدة خير من الفاقدة . قوله (عباد) بتشديد الموحدة بن تميم بن زيد بن عاصم الانصارى واختلف
في كونه صحابياً (وعبد الله بن زيد) بن عاصم هو عم عباد قد تقدم ذكرهما في باب لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن
وهو غير عبد الله بن زيد بن عبد ربه صاحب رؤيا الاذان (باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً) قوله (عبد العزيز
ابن عبد الله الأويسى) بضم الهمزة وفتح الواو وسكون المثناة التحتانية وبالسین المهملة سبق في باب
الحرص على الحديث في كتاب العلم . قوله (ابراهيم بن سعد) أى سبط عبد الرحمن بن عوف
مر في باب تفاضل أهل الايمان . و (ابن شهاب) هو محمد الزهرى مر مراراً . و (عطاء بن يزيد) من الزيادة
اللى بالمثناة التحتانية تقدم في باب لا تستقبل القبلة بآنا . قوله (حمران) بضم المهملة وسكون
الميم وبالراء ابن أبان بفتح الهمزة وخفة الموحدة بن خالد بن عبد عمرو من سبي عين النمر سباه
خالد بن الوليد فوجده غلاماً كيساً فوجهه إلى عثمان رضى الله عنه فأعتقه وكان كاتبه وحاجبه صحيح

١٥٩
الوضوء
ثلاثاً ثلاثاً

حمران
ابن أبان

ثَلَاثَ مَرَارٍ فَغَسَلَهُمَا ثُمَّ أَدْخَلَ يَمِينَهُ فِي الْإِنَاءِ فَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ ثُمَّ غَسَلَ
وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ إِلَى الْمَرْفَقَيْنِ ثَلَاثَ مَرَارٍ ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ
رِجْلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَارٍ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفِرَ لَهُ

الحديث وهؤلاء الثلاثة تابعيون . قوله (عثمان) أمير المؤمنين أبو عبد الله بن عفان بن أبي العاص
ابن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف الأموي القرشي أسلم في أول الإسلام على يد الصديق وسمى
ذا النورين لأنه تزوج بنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم رقية فماتت عنده ثم أم كلثوم روى له عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وستة وأربعون حديثاً خرج البخاري منها أحد عشر
استخلف أول يوم من المحرم سنة أربع وعشرين وقتل يوم الجمعة لثمان عشرة خلت من ذي الحجة
سنة خمس وثلاثين قتله الأسود التجيبي بضم المثناة الفوقانية وكسر الجيم وسكون المثناة التحتانية
وبالموحدة البصري ودفن ليلة السبت بالبقيع وعمره اثنان وثمانون سنة وصلى عليه حكيم بن
حزام بكسر المهملة وبالزاي صارت في خلافته الأموال كثيرة حتى بيعت جارية بوزنها
وفرس بمائة ألف وهو مسبل بئر رومة ومجز جيش العسرة ثالث العشرة المبشرة رضى
الله عنهم سيأتي بعض فضائله إن شاء الله تعالى . قوله (دعابناء) أى بطرف فيه
الماء للوضوء (فأفرغ) يقال فرغ الماء بالكسر أى انصب وأفرغته أنا أى صببته وتفرغ الظروف
إخلاؤها . قوله (ثلاث مرات) وفي بعضها ثلاث مرار وهذا دليل على أن غسلهما في أول الوضوء
سنة و(فضمض) الفاء فيه فصيحة وتقديره فأخذ الماء منه وأدخله في فيه فضمض به وفى أنفه فاستنثر
وفى بعضها واستنشق والاستنثار هو إخراج الماء من الأنف بعد الاستنشاق وقال ابن قتيبة الاستنثار
هو الاستنشاق والصواب هو الأول إذ جاء في بعض الروايات استنشق واستنثر فجمع بينهما . قال
بعض أهل اللغة هو مأخوذ من النثرة وهى طرف الأنف وقال الخطابي هو الأنف وقال الجوهري
النثرة هى الفرجة بين الشاربين حيال وترة الأنف والاستنثار نثر ما فى الأنف بالنفس والمضمضة
مقدمة على الاستنشاق والاستنثار وأظهر الوجهين أنه تقديم اشتراط لاختلاف العضوين وثانيتها

مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قَالَ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ

أنه تقديم استحباب كتقديم البني على اليسرى وفيه أن السنة في المضمضة والاستنشاق أن يأخذ الماء لهما يمينه وأنها يكونان بغرفة واحدة وهو أحد الأوجه الخمسة المذكورة فيهما في باب غسل الوجه باليدين . النووي : أجمع العلماء على أن الواجب في غسل الأعضاء مرة وعلى أن الثلاث سنة وقد جاءت الأحاديث بالغسل مرة ومرتين وثلاثا وبغسل بعض الأعضاء ثلاثا وبعضها مرتين وفي بعضها مرة قالوا اختلافها دليل على جواز ذلك كله والثلاث هي الكمال وأما ما اختلف الرواة فيه من الصحابي الواحد في القصة الواحدة فذلك محمول على أن بعضهم حفظ وبعضهم نسي فيؤخذ بما زاد الثقة كما تقرر من قبول زيادة الثقات واختلف العلماء في مسح الرأس فذهب الشافعي إلى أنه يستحب فيه المسح ثلاثا وذهب الأئمة الثلاثة إلى أن المسح مرة واحدة ولا يزداد عليها واحتج الشافعي بما رواه أبو داود في سننه أنه صلى الله عليه وسلم مسح رأسه ثلاثا وبالقياص على سائر الأعضاء وأجاب عن أحاديث المسح مرة بأن ذلك لبيان الجواز واتفق الجمهور على أنه يكفي في الغسل جريان الماء على الأعضاء ولا يشترط الدلك خلافا لما لك وقال إنما قال صلى الله عليه وسلم نحو وضوئي ولم يقل مثل لأن حقيقة مماثلته لا يقدر عليها غيره والمراد بالغفران غفران الصنائر دون الكبائر وفيه استحباب ركعتين عقيب الوضوء . ويقوم الفرض والرتبة مقامهما ومعنى لا يحدث أنه لا يحدث بشيء من أمور الدنيا وما لا يتعلق بالصلاة ولو عرض له حديث فأعرض عنه عني عن ذلك وحصلت له هذه الفضيلة لأن هذا ليس من فعله وقد عني لهذه الأمة عن الخواطر التي تعرض ولا تستقر وقال القاضي عياض يريد بحديث النفس الحديث المجتنب والمكتسب وأما ما يقع في الخاطر غالبا فليس هو المراد وفي لفظ يحدث به نفسه إشارة إلى أن ذلك الحديث مما يكتسب لإضافته إليه وقال بعضهم هذا الذي يكون من غير قصد يرجى أن تقبل معه الصلاة وتكون دون صلاة من لم يحدث نفسه بشيء لأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما ضمن الغفران لمراعى ذلك لأنه قل من تسلم صلاته من حديث النفس وإنما حصلت له هذه الرتبة بمجاهدة نفسه من خطرات الشيطان ونفسيها عنه وحافظته عليها حتى لا يشتغل عنها طريقة عين وسلم من الشيطان باجتهاده وتفرغ قلبه . قيل ويحتمل أن يراد به إخلاص العمل لله تعالى لا يكون لطلب الجاه وأن يراد ترك العجب بأن لا يرى لنفسه منزلة رفيعة بأهلها بل ينبغي أن يحقر نفسه كيلا يفتخر فيتكبر . قوله (عن إبراهيم) أي ابن سعد وهذا تعليق من البخاري عن إبراهيم بصيغة التريض و(صالح) أي بن كيسان بفتح الكاف من ذكره في

وَلَكِنْ عُرْوَةٌ يُحَدِّثُ عَنْ حُمْرَانَ فَلَمَّا تَوَضَّأَ عُمَانُ قَالَ أَلَا أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا
لَوْلَا آيَةٌ مَا حَدَّثْتُكُمْوه سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَتَوَضَّأُ رَجُلٌ
فَيُحْسِنُ وُضْوءَهُ وَيُصَلِّي الصَّلَاةَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ حَتَّى يَصْلِيَهَا
قَالَ عُرْوَةُ الْآيَةُ (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ)

آخر قصة هرقل. و ابراهيم روى عن الزهرى بلا واسطة في أول الباب وبالواسطة ههنا . و (عروة)
هو ابن الزبير تقدم في أول كتاب الوحي وهذا الاسناد اجتمع فيه ستة مدنيون وأربعة تابعيون وفيه
لطيفة وهو أنه من رواية الأكاثر عن الأصاغر فان صالحا أكبر سنا من الزهرى . قوله (لاحدثكم)
اللام جواب قسم محذوف وفيه جواز الحلف من غير ضرورة . و (آية) مبتدأ وخبرها واجب
حذفه أى لولا آية ثابتة في القرآن . و (ماحدثكموه) جواب لولا واللام محذوفة منه ومعناه لولا أن الله
تعالى أوجب على من علم علما البلاغ لما كنت حريصا على تحديثكم ولما كنت مكثرا بحدثكم . قوله
(فيحسن) أى يأتى به بكامل سنته وآدابه . فان قلت احسان الوضوء ليس متأخرا عن الوضوء
فكيف عطف عليه بالفاء التعقيبية . قلت الفاء موقعها موقع ثم التى هى لبيان المرتبة وشرها دلالة على
أن الاحسان فى الوضوء والاجادة فيه من محافظة السن ومراعاة الآداب أفضل وأكمل من أداء ما
وجب مطلقا ولا شك أن الوضوء المحسن فيه أعلى مرتبة من غير المحسن فيه وفيه حث على الاعتناء
بشعلم آداب الوضوء وسنته والحرص على أن يتوضأ على وجه يصح عند جميع العلماء كالحرص على
التسمية والنية والمضمضة والاستنشاق واستيعاب مسح الرأس ومسح الأذن وذلك الأعضاء والتتابع فى
الوضوء وغير ذلك من المختلف فيه . فان قلت الا غفر مم استثنى والفعل كيف وقع مستثنى . قلت من رجل أى
لا يتوضأ رجل إلا رجل غفر له أو من أعم عام الأحوال أى لا يتوضأ رجل فى حال الا فى حال المغفرة . قوله (حتى
يصلها) فان قلت لفظ حتى غاية لماذا . قلت لحصول المقدر العامل فى الظرف إذ الغفران لا غاية له . فان
قلت ذكر بين الصلاة معن عن ذكر حتى يصلها فما فائدته . قلت لا يغنى لأن بين الصلاة بحتمل أن يراد به بين
الشروع فى الصلاة وبين الفراغ منها . فلما قال حتى يصلها تعين الثانى . وفائدته أن يشمل الحاصل فى الصلاة
كالنظرة المحرمة الواقعة فى نفس الصلاة . قوله (قال عروة) هو تعليق من البخارى ويحتمل أن يكون

الاستنثار
الوضوء

باب الاستنثار في الوضوء ذكره عثمان وعبد الله بن زيد وابن عباس رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** عبدان قال أخبرنا ١٦٠ عبد الله قال أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني أبو إدريس أنه سمع أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من توضأ فليستنثر ومن

مقولا لابن شهاب (والآية) أي الآية التي قال عثمان لولا آية وفي الموطأ قال مالك أراه يريد آية وأتم الصلاة طرقي النهار وزلفا من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات قال ابن بطال في حديث عثمان أنه فرض على العالم تبليغ ما عنده من العلم لأن الله تعالى قد توعد الذين يكتُمون ما أنزل الله باللغة والآية وإن كانت نزلت في أهل الكتاب فقد دخل فيها كل من علم علما تعبد الله العباد بمعرفة ولزمه من تبليغه ما لزم أهل الكتاب منه. وفيه أن الإخلاص لله تعالى في العبادة وترك الشغل بأسباب الدنيا يوجب على الله التفرغ من عبده وإذا صح هذا وجب أن يكون من لها في صلاته عما هو فيه وشغل نفسه بالآماني فقد أُلغى أجر عمله نعوذ بالله منه (باب الاستنثار في الوضوء) قوله (عبد الله بن زيد) ابن عاصم لا عبد الله بن زيد بن عبد ربه صاحب رؤيا الأذان يعني هؤلاء الصحابيون ذكرُوا الاستنثار في الوضوء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقل البخاري عنهم تعليقا. قوله (عبدان) بفتح المهملة وسكون الموحدة والدال المهملة والنون هو لقب عبد الله بن عثمان المروزي. و (عبد الله) هو ابن المبارك. و (يونس) هو ابن يزيد الأيلي بفتح الهمزة. و (الزهري) هو ابن شهاب وهذه الأربعة تقدم ذكرهم بهذا الترتيب في كتاب الوحي. قوله (أبو إدريس) هو عائذ الله بالهمزة وبالذال المعجمة أبو عبد الله الخولاني بالحاء المعجمة التابعي الجليل القدر الكبير الشأن كان قاضيا بدمشق لمعاوية مات سنة ثمانين مري في كتاب الإيمان. قوله (فليستنثر) أي فليخرج الماء من الأنف بعد الاستنشاق مع ما في الأنف من مخاط وغبار وشبهه. قيل ذلك لما فيه من المعونة على القراءة وتنقية مجرى النفس الذي به التلاوة وبإزالة ما فيه من الثفل لتصح مخارج الحروف وجاء في بعض الروايات فليستنثر فإن الشيطان يبس على خياشيمه: النوى: فيه دلالة لمذهب من يقول الاستنشاق واجب لمطلق الأمر ومن لم يوجهه بحمل الأمر على التدب بدليل أن المأمور به حقيقة وهو

عبد الله
ابن زيد

اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ

١٦١

الاستجمار
وتراً

بَابُ الاسْتِجْمَارِ وَتَرَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ فِي أَنْفِهِ شِمَّ لِيَنْتَرُ وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ وَإِذَا

الاستنثار ليس بواجب بالاتفاق قال ابن بطال : الاستنثار هو دفع الماء الحاصل في الأنف بالاستنشاق ولم يذكر هنا الاستنشاق لأن ذكره الاستنثار دليل عليه إذ لا يكون إلا منه وقد أوجب بعض العلماء الاستنثار بظاهر الحديث وحمل أكثرهم على الندب واستدلوا بأن غسل باطن الوجه غير مأخوذ علينا في الوضوء . قوله (من استجمر) الاستجمار هو مسح محل البول والغائط بالأحجار وهي الأحجار الصغيرة . قالوا يقال الاستطابة والاستجمار والاستنجا تطهير محل الغائط والبول والاستجمار مختص بالمسح بالأحجار والاستطابة والاستنجا يكونان بالماء بالأحجار . قوله (فليوتر) المراد بالآيتار أن يكون عدد المسحات ثلاثاً أو خمساً أو فوق ذلك من الآوتار ومذهبنا أن استيفاء الثلاث واجب فإن حصل الاتقاء به فلا زيادة والا وجب الزيادة ثم إن حصل بوتر فلا زيادة وإن حصل بشفع استحسب الآيتار قال بعض أصحابنا يجب الآيتار مطلقاً لظاهر الحديث وحجة الجمهور الحديث الصحيح في السنن من استجمر فليوتر من فعل فقد أحسن ومن لا فلا خرج ويحملون هذا الحديث على الثلاث أو على الندب فيما زاد . الخطابي : فيه دليل على وجوب عدد الثلاث إذ معلوم أنه لم يرد به الوتر الذي هو واحد فرد لأنه زيادة صفة على الاسم والاسم لا يحصل بأقل من واحد فعمل أنه إنما قصده ما زاد على الواحد وأدناه الثلاث (باب الاستجمار وتر) قوله (عبد الله بن يوسف) أبو محمد التنيسي مر في باب الوحي قوله (أبو الزناد) بكسر الزاي وبالنون عبد الله بن ذكوان المديني . و (الأعرج) هو أبو داود عبد الرحمن بن هرمز المديني قال البخاري أصبح أسانيد أبي هريرة أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة تقدم ذكرهم في باب حب الرسول من الإيمان . قوله (فليجعل في أنفه) إشارة إلى الاستنشاق ثم ليستنثر إشارة إلى الاستنثار ومباحث الاستنثار والاستجمار قد مرّت . فإن قلت ما وجه المناسبة في تحليل هذا الباب بين أبي

اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلْيَغْسِلْ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهَا فِي وَضُوئِهِ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَا يَذَرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ

الوضوء ولما كان الاستجمار مقدما في الوجود على الاستنثار كان المناسب في الترتيب تقديمه عليه في وضع الابواب . قلت معظم نظر البخارى الى نقل الحديث والى ما يتعلق بتصحيحه غير مهم بتحسين الوضع وترتيب الابواب لان امره سهل . قوله « إذا استيقظ » الاستيقاظ بمعنى التيقظ وهو لازم . و « في الاناء » أى ظرف الماء الذى للوضوء وفي بعضها في وضوئه وفي بعضها بعد فان أحدكم إذا نام . الخطاى : الأمر فيه أمر استيجاب لا أمر إيجاب وذلك لانه قد علقه بالشك والامر المضمن بالشك لا يكون واجبا وأصل الماء الطهارة وكذلك بدن الانسان فاذا ثبتت الطهارة بقينا لم نزل بأمر مشكوك فيه وإنما جاء هذا في المياه التى هى في حد القلة إذ كان قد جرت عادتهم باستعمال الاواني الصغار في ظهورهم كالحاضب دون المياه التى في الحياض والمصانع الواسعة وإذا كان الماء في حد الكثرة لم يكن هذا المعنى موهوما وذهب أهل الظاهر الى إيجاب غسل اليد قبل الادخال فان أدخلها قبل الغسل فسد الماء وفرق أحمد بين نوم الليل ونوم النهار قال لأن الحديث إنما جاء في نوم الليل بدليل لفظ باتت والمبيت إنما يكون ليلا ولان الانسان لا يتكشف لنوم النهار كما لنوم الليل فتطوف يده في أطراف بدنه كما تطوف يد النائم ليلا فرما أصابت موضع العورة وكانوا أقل ما يستعملون الماء انما يستنجون بالحجارة وقد يكون هناك لوث من أثر الحدث لم ينقه الاستنجاء بالحجارة فيعلق باليد فاذا غمسها في الاناء فسد الماء لمخالطة النجاسة اياه وقلنا هذا الذى قاله يحتمل أن يكون وأن لا يكون والطهارة المتيقنة لا تزول بالتردد بين أن يكون وأن لا يكون فلا احتياط أن يغسلها والقياس أن لا وجوب قال وفي الخبر دليل على أن الماء القليل إذا وردت عليه النجاسة وان قلت غيرت حكمه لان الذى يعلق باليد من النجاسة من حيث لا يرى قليل وفيه أن القليل من الماء إذا ورد على النجاسة أزالها ولم ينجس بها لان الماء الذى أمره النبي صلى الله عليه وسلم بصبه من الاناء على يده أقل من الماء الذى أبقاه في الاناء وقد حكم للأقل بالطهارة والتطهير والأكثر بالنجاسة فدل على الفرق بين الماء الوارد على النجاسة والمورد عليه النجاسة وفيه أن غسل النجاسة سبعا مخصوص ببعض النجاسات وأن ما دونها من العدد كاف لازالة سائر الانجاس وفيه أن موضع الاستنجاء مخصوص بالرخصة في جواز الصلاة مع بقاء أثر النجاسة عليه وفيه أن العمل بالاحتياط في باب العبادات أولى . قال ابن بطال : ذهب قوم الى أنه واجب في كل نوم وان أدخلها قبل الغسل نجس الماء سواء كان على يده نجاسة أم لا . قلت

بَابُ غَسْلِ الرَّجْلَيْنِ وَلَا يَمْسَحُ عَلَى الْقَدَمَيْنِ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنَّا فِي سَفَرَةٍ سَافَرْنَاهَا فَأَذْرَكْنَا وَقَدْ أَرَهَقْنَا الْعَصْرَ فَجَعَلْنَا تَوَضُّأً وَنَمَسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيْلٌ

الحديث يدل على الاستحباب لأنه صلى الله عليه وسلم علل بقوله فإن أحدكم فاعلمنا أنه على طريق الاحتياط وأنه ليس لأجل الحدث بالنوم لأنه لو كان كذلك لم يحتج إلى الاعتلال لأن قائلنا لو قال اغسل ثوبك فانك لا تدري أى شيء حدث فيه وهل أصابه نجس أم لا لعلم أن ذلك على الاحتياط النووي : قال الشافعى معنى لا يدرى أين بانتيده أن أهل الحجاز كانوا يستنجون بالحجارة وبلادهم حارة فاذا نام أحدكم عرق فلا يأمن النائم أن تطوف يده على ذلك الموضع النجس أو على أثره أو على قلة أو قدر وغير ذلك . قال ومذهبنا أن هذا الحكم ليس مخصوصا بالقيام من النوم بل المعتبر فيه الشك فى نجاسة اليد فتنى شك فى نجاستها يستحب غسلها سواء قام من النوم ليلا أو نهارا أو لم يقم منه لأنه صلى الله عليه وسلم نهى على العلة بقوله فانه لا يدرى ومعناه لا يأمن النجاسة على يده وهذا عام لاحتمال وجود النجاسة فى النوم فيهما وفى البقطة وفيه أن النجاسة المتوهمة يستحب فيها الغسل ولا يؤثر فيها الرش وفيه استحباب استعمال ألفاظ الكنايات فيما يتحاشى من التصريح به فانه صلى الله عليه وسلم قال فانه لا يدرى ولم يقل فلعل يده وقعت على دبره وهذا إذا علم أن السامع يفهم المقصود منها والا فلا بد من التصريح به ليتقن اللبس والوقوع فى خلاف المطلوب (باب غسل الرجلين ولا يمسح على القدمين) قوله (موسى) أى ابن اسمعيل سبق فى باب من قال الايمان هو العمل . و (أبو عوانة) بفتح المهملة وخفة الواو والنون هو الواضح . و (أبو بشر) بالموحدة المكسورة وسكون الشين المنقطة جعفر بن أبى وحشية الواسطى . و (ماهك) روى بكسر الهاء وفتحها منصرفا وغير منصرف (عبد الله بن عمرو) أى ابن العاص القرشى وهذا الاسناد والحديث بعينهما تقدما فى باب من رفع صوته بالعلم وفى باب من أعاد الحديث ثلاثا فى كتاب العلم لاتفاوت بينهما وبينهما الا فى الراوى الأول فانه موسى هنا وثمة فى الباب الأول أبو النعمان وفى الباب الثانى مسدد . قوله (فأذر كننا) أى لحق بنا

لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا

بَابُ الْمَضْمُضَةِ فِي الْوُضُوءِ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهُمَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ١٦٣

عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ حُمْرَانَ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ

أَنَّهُ رَأَى عُثْمَانَ دَعَا بِوُضُوءٍ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ مِنْ إِنَائِهِ فَغَسَلَ مَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

ثُمَّ أَدْخَلَ يَمِينَهُ فِي الْوُضُوءِ ثُمَّ تَمَضَّمُضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْشَرَتْ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ

ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثَلَاثًا ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ كُلَّ رِجْلٍ ثَلَاثًا ثُمَّ

قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا وَقَالَ مَنْ تَوَضَّأَ

نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفِرَ اللَّهُ لَهُ

رسول الله صلى الله عليه وسلم . و (أرهننا العصر) بسكون القاف ونصب العصر أى أخرناه حتى دنا وقت المغرب وفى بعضها بحركة القاف ورفع العصر أى دنا وقته منا وفى بعضها أرهننا و (جعلنا) أى طفقنا ومباحث الحديث تقدمت مستوفاة فيما تقدم (باب المضمضة فى الوضوء) قاله ابن عباس (أى قال بالمضمضة فى الوضوء وقد مر حديثه فى باب غسل الوجه باليدى . و (عبد الله بن يزيد) أى ابن عاصم وسيأتى حديثه فى باب من تمضمض واستنشق وهذا تغليق من البخارى ههنا وإن أسنده فى بايهما . قوله (أبو اليمان) بفتح المنة التحنانية وخفة الميم هو الحكم بالمهمة والكاف المفتوحين ابن رافع . و (شعيب) و (الزهري) تقدم ذكرهما معه فى أول قصة هرقل . و (عطاء بن يزيد) من الزيادة (وحمران) بضم الحاء المهمة وسكون الميم مر ذكرهما فى باب الوضوء ثلثا وأبحاث هذا الحديث قد تقدمت بهما ثمة ولا تفاوت بينهما إلا بزيادة لفظ واستنشاق ههنا

مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

غسل
الأعقاب

بَابُ غَسْلِ الْأَعْقَابِ وَكَانَ ابْنُ سِيرِينَ يَغْسِلُ مَوْضِعَ الْخَاتَمِ إِذَا

١٦٤

تَوَضَّأَ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زِيَادٍ

قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ وَكَانَ يَمُرُّ بِنَا وَالنَّاسُ يَتَوَضَّئُونَ مِنَ الْمِطْهَرَةِ قَالَ أَسْبَغُوا

الْوُضُوءَ فَإِنَّ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ

وزيادة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ بنحو وضوئي هذا وفي بعض النسخ غسل كل رجله وفي بعضها كل رجله وفي بعضها كلتي رجله (باب غسل الأعقاب) قوله (ابن سيرين) هو محمد من أكابر التابعين تقدم في باب اتباع الجنائز من الإيمان. فان قلت ما جزاء إذا توضأ إن كان إذا للشرط أو ماعامله إن كان ظرفاً. قلت إما كان وإما يغسل والظاهر الأول. فان قلت كان للماضى ويغسل للنضارع فكيف يجتمعان. قلت يغسل للاستمرار أو لحكاية حال الماضى على سبيل الاستحضار وأما مناسبة ذكره مع ذكر غسل الأعقاب فلكونهما داخليين تحت إسباغ الوضوء. قوله (آدم بن أبي إياس) بكسر الهمزة وخفة المثناة المنقطة من تحت والسين المهملة تقدم ذكره وذكر شعبة في باب المسلم من سلم المسلمون. و(محمد بن زياد) بكسر الزاى وبخفة المثناة التحتانية أبو الحارث القرشى الجحى المدني الأصل سكن البصرة. مولى عثمان بن مظعون بالطاء المعجمة روى له الجماعة. قوله (كان يمر) هذا التركيب لا يكاد يستعمل إلا في موضع كان ذلك الفعل مكرراً وهو حال من مفعول سمعت. و(الناس يتوضئون) حال من فاعل كان فهما حالان متداخلان وإن احتمل أن يكونا مترادفين. قوله (المطهرة) بفتح الميم وكسرهما الاداوة والفتح أولى وأعلى. قوله (قال) حال عن أبي هريرة وفي بعضها فقال. فان قلت كيف يصح حينئذ أن يكون أبو هريرة مفعولاً لسمعت إذ شرط وقوع الذات مفعول فعل السماع أن يكون مقيداً بالقول ونحوه. كقوله تعالى «سمعنا نادياً ينادى» قلت القول مقدر ثمة وهذا مفسر له والفاء تفسيرية ولا يتفاوت وجودها وعدمها إلا بزيادة إفادة كون القول بياناً. قوله (أسبغوا الوضوء) بفتح الهمزة والاسباغ لغة الانمام. وقال ابن عمر الاسباغ

محمد
ابن زياد

غسل الرجلين
في التلخين

بَابُ غَسْلِ الرَّجْلَيْنِ فِي التَّلَخِينِ وَلَا يَمَسُّ عَلَى التَّلَخِينِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ أَنَّهُ
قَالَ لَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَأَيْتُكَ تَصْنَعُ أَرْبَعًا لَمْ أَرِ أَحَدًا مِنْ
أَصْحَابِكَ يَصْنَعُهَا قَالَ وَمَا هِيَ يَا ابْنَ جُرَيْجٍ قَالَ رَأَيْتُكَ لَا تَمَسُّ مِنَ الْأَرْكَانِ
إِلَّا الْيَمَانِينَ وَرَأَيْتُكَ تَلْبَسُ النَّعَالَ السَّبْتِيَّةَ وَرَأَيْتُكَ تَصْبِغُ بِالصُّفْرِ

الانقاء وقال بعضهم الإسباغ الزيادة على المرة في غسل الأعضاء عند التوضؤ وقد تقدم في باب الإسباغ
الوضوء . قوله (أبا القاسم) هو كنية رسول الله صلى الله عليه وسلم . و (الاعقاب) جمع العقب بكسر
القاف وهو مؤخر القدم وبيان دلالة على وجوب غسل الرجل وسائر أجزائه تقدم مستوفى في باب
من رفع صوته بالعلم (باب غسل الرجلين في التلخين) قوله (عبد الله بن يوسف) أي التيسى ومالك
أي الإمام قدما في أول الكتاب و (سعيد) هو ابن أبي سعيد المقبري تقدم في باب الدين يسر . قوله
(عبيد بن جريج) بالجيمين واللفظان كلاهما بصيغة التصغير للعبد والجرج وهو وعاء يشبه الخرج
وهو التيمى المولى المدنى الأصل روى له الجماعة (وأبو عبد الرحمن) كنيته عبد الله بن عمر بن الخطاب
وحذف الهمزة من الأب تخفيفا . وله (أربعا) أي أربع خصال . و (من أصحابك) أي صحابة رسول
الله صلى الله عليه وسلم وفي بعضها من أصحابنا . فإن قلت أهو كان منفردا من بين جميع الصحابة بذلك
أو المراد بعض الصحابة وأعطى الأكثر حكم الكل . قلت يحتمل أن مراده لا يصنعها مجتمعة غيرك
وإن كان يصنع بعضها . قوله (الأركان) أي أركان الكعبة الأربعة (والبمانين) بتخفيف الباء هي
اللغة الفصحى المشهورة وحكى تشديدها في لغة قليلة والصحيح التخفيف لأنه نسبة إلى اليمن فأبدلوا
من إحدى بامى النسبة ألفا فلوقالوا البمانى بالتشديد لزم الجمع بين البدل والمبدل منه والذين شددوها
قالوا هذه الألف زائدة وقد تزداد في النسب كزيادة النون في صنعاني والراى في رازى والمراد هما
الركن البمانى والركن الذى فيه الحجر الأسود ويقال له العراقى لكونه إلى جهة العراق والذى قبله
بمانى لأنه من جهة اليمن ويقال لها البمانيان تغليا لاحد الاسمين وهما باقيان على قواعد ابراهيم

وَرَأَيْتُكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ أَهْلَ النَّاسِ إِذَا رَأَوْا الْهَلَالَ وَلَمْ تُهَلِّ أَنْتَ حَتَّى كَانَ
يَوْمَ التَّرْوِيَةِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَمَّا الْأَرْكَانُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَمْسُ إِلَّا الْيَمَانَيْنِ وَأَمَّا النَّعَالُ السَّبْتِيَّةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

عليه السلام قال القاضي عياض واتفق العلماء على أن الركنين الشاميين وهما مقابلا اليمانيين لا
يستلزمان وإنما كان الخلاف فيه في العصر الأول بين بعض الصحابة وبعض التابعين ثم ذهب الخلاف
قوله «تلبس» بفتح الموحدة «والسبتية» بكسر السين وسكون الموحدة هي التي أشار ابن عمر إلى
تفسيرها بقوله ليس فيها شعر . الجوهري : السبت بالكسر جلد النقر المدبوغ بالقرظ تحذى
منه النعال السبتية وقال ابن وهب النعال السبتية كانت سوداً لا شعر فيها وكانت عادة العرب لباس
النعال بشعرها غير مدبوغة وكانت المدبوغة تعمل في الطائف وغيره وإنما كان يلبسها أهل الرقاهية
قوله «تصبغ» بضم الموحدة وفتحها لغتان مشهورتان . قال المازري قيل المراد صبغ الثوب لأنه
أخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم صبغ ولم ينقل عنه أنه صبغ شعره وقيل صبغ الشعر وقد جاءت آثار عن ابن
عمر أنه صفر لحيته واحتج بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصفر لحيته الشريفة بالورس والزعفران رواه أبو
داود . قوله «الهلل» أي هلل ذى الحجة والاهلال لغة رفع الصوت وسمى الهلال هلالاً لرفعهم الصوت
عند رؤيته واصطلاحاً رفع الصوت بالتلبية عند الدخول في الأحرار ويوم التروية يوم الثامن من ذى الحجة
سمى به لأن الناس كانوا يترؤون فيه من الماء أي يحملونه معهم من مكة إلى عرقات ليستعملوه في الشرب وغيره
وقيل لأن إبراهيم عليه السلام رأى الرؤيا الذبيح ولده في ليثته وقيل لأنه تفكر في رؤياه التي رآها واعلم أن لفظ
رأيتك يحتمل أن يكون بمعنى الابصار وبمعنى العلم و«كنت» يحتمل أن تكون تامة وناقصة و«بمكة» ظرف
لغو أو مستقر «وإذا» في إذا كنت وفي إذا رآوا يحتمل كونها شرطيتين وظرفيتين وكون الأول شرطية
والثاني ظرفية وبالعكس «وأهل» إما حال وإما جزاء للأول وإما جزاء للثاني على مذهب الكوفية
حيث جوزوا تقديمه على الشرط وإما مفسرة لجزاء الثاني على مذهب البصرية «ويوم» إماماً فروع بأنه
اسم كان التامة وإما منصوب بأنه خبر كان الناقصة والاسم الزمان المقدر الدال عليه السياق ولا يخفى
عليك التقادير وأولوية بعضها . فإن قلت ذكر في جواب كل من رأيتك الأربع فعلاً رآه منه فما
هو ههنا وكان القياس أن يقول رأيتك لم تهل حتى كان يوم التروية . قلت إيماناً يكون محذوفاً والمذكور

وَسَلَّمَ يَلْبَسُ النَّعَالَ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا شَعْرٌ وَيَتَوَضَّأُ فِيهَا فَإِنَّا أَحَبُّ أَنْ أَلْبَسَهَا وَأَمَّا
 الضُّفْرَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِغُ بِهَا فَإِنَّا أَحَبُّ أَنْ
 أَصْبِغَ بِهَا وَأَمَّا الْإِهْلَالُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ حَتَّى
 تَتَبَعَتْ بِهِ رَاحِلَتَهُ

دليل عليه وإما أن تكون الشرطية قائمة مقامه . قوله ﴿ قال عبد الله ﴾ أى ابن عمر رضى الله عنهما
 فى جواب ابن جريج . قوله ﴿ يتوضأ فيها ﴾ ظاهره أنه يتوضأ فى حال كون الرجل فى النعل غير
 مخلوعة عنها . النووى : معناه أنه يتوضأ ويلبسها ورجلاه رطبتان بعد . فإن قلت هذا كيف يدل على
 الترجمة . قلت الوضوء إذا أطلق لا يتبادر الذهن إلا إلى الوضوء الذى تغسل الرجل فيه لا إلى ما
 تمسح فيه لما ورد ظاهر القرآن بالغسل ولأن الغسل هو الأصل . قوله ﴿ تنبعت راحلتها ﴾ انبعثها
 كناية عن ابتداء الشروع فى أفعال الحج قالوا معنى انبعثها استواؤها قائمة قال المازرى إجابة ابن عمر رضى
 الله عنه من القياس حيث لم يتمكن من الاستدلال بنفس فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 المسئلة بعينها فاستدل بما فى معناه ووجه قياسه أن النبى صلى الله عليه وسلم إنما أحرم عند الشروع
 فى أفعال الحج . والذهاب إليه فأخر ابن عمر الأحرام إلى حال شروعه فى الحج وتوجهه إليه وهو
 يوم التروية فانهم حينئذ يحرمون من مكة إلى منى وعليه الشافعى وقال الآخرون الأفضل أن يحرم
 من أول ذى الحجة والراحلة هى المركب من الإبل ذكر كان أو أنثى

نم الجزء الثانى ويليهِ الجزء الثالث . وأوله « باب التيمن فى الوضوء والغسل »

صفحة	كتاب العلم	صفحة
٦١	باب فضل العلم	٢
٦٣	» القتيا وهو واقف على الدابة	٢
٦٤	» من أجاب القتيا بإشارة اليد أو الرأس	٣
٧١	» تحريض النبي صلى الله عليه وسلم وفد عبد القيس على أن يحفظوا الايمان والعلم	٦
	ويحجروا من وراءهم	٨
٧٣	باب الرحلة في المسألة النازلة وتعليم أهله	١٢
٧٥	» التناوب في العلم	١٣
٧٨	» الغضب في الموعظة والتعظيم إذا رأى ما يكره	١٩
٨٣	باب من برك على رتبته عند الامام أو المحدث	باب من قعد حيث ينتهي به المجلس
٨٤	» من أعاد الحديث ثلاثا ليفهم عنه	٢٧
٨٧	» تعليم الرجل أمته وأهله	أوعى من سامع
٩٠	» عظة الامام النساء وتعليمهن	٢٩
٩٣	» الحرص على الحديث	باب العلم قبل القول والعمل
٩٦	» كيف يقبض العلم	٣٢
٩٨	» هل يجعل للنساء يوم على حدة في العلم	» ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولم بالموعة والعلم كيلا ينفروا
١٠٠	» من سمع شيئا فراجع حتى يعرفه	باب من جعل لأهل العلم أيا ما معلومة
١٠٢	» ليبلغ العلم الشاهد الغائب	٣٥
١٠٨	» لائم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم	» من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين
١١٨	» كتابة العلم	٣٩
١٢٨	» العلم والوعظة بالليل	» الفهم في العلم
١٣٠	» السمر بالعلم	» الاغتباط في العلم والحكمة
١٣٤	» حفظ العلم	٤٣
١٣٨	» الانصاف للعلما	» ما ذكر في ذهاب موسى صلى الله عليه وسلم في البحر الى الخضر
١٤٠	» ما يستحب للعالم اذا سئل أى الناس أعلم فيكل العلم الى الله	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم
١٤٦	باب من سأل وهو قائم عالما جالسا	عليه الكتاب
		٤٩
		باب متى يصح سماع الصغير
		٥٢
		» الخروج في طلب العلم
		٥٥
		» فضل من علم وعلم
		٥٥
		» رفع العلم وظهور الجهل

صفحة	صفحة
١٨٤	باب السؤال والفتيا عند رمي الجمار ١٤٨
١٨٦	» قول الله تعالى (وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) ١٤٩
١٨٧	» لا تستقبل القبلة بغائط أو بول الا عند البناء جدار أو نحوه ١٥١
١٨٩	» باب من ترك بعض الاختيار مخافة أن يقصر فهم بعض الناس عنه فيقعوا في أشد منه ١٥٣
١٩١	» باب من خص بالعلم قوما دون قوم كراهية أن لا يفهموا ١٥٨
١٩٣	» باب الحياء في العلم ١٦١
١٩٥	» من استجيا فأمر غيره بالسؤال ١٦٣
١٩٦	» ذكر العلم والفتيا في المسجد ١٦٥
١٩٧	» من أجاب السائل بأكثر مما سأل ١٦٨
١٩٨	» باب ما جاء في الوضوء ١٦٨
٢٠٠	» لا يمسك ذكره يمينه إذا بال ١٦٩
٢٠١	» الاستنجاء بالحجارة ١٧١
٢٠٢	» باب لا يستنجي بروت ١٧٣
٢٠٦	» الوضوء مرة مرة ١٧٥
٢٠٦	» الوضوء مرتين مرتين ١٧٧
٢٠٧	» الوضوء ثلاثا ثلاثا ١٨٠
٢١١	» الاستنثار في الوضوء ١٨٢
٢١٢	» الاستنجاء وترأ ١٨٢
٢١٤	» غسل الرجلين ولا يمسح على القدمين ١٨٢
٢١٥	» المضمضة في الوضوء ١٨٢
٢١٦	» غسل الأعقاب ١٨٢
٢١٧	» غسل الرجلين في النعلين ولا يمسح على النعلين ١٨٢